

مطبوعات المجمع العلمي العراقي

السوري العسكرية النبوية ولي

اللواء الركن محمود شيت خطاب



مطبعة المجمع العلمي العراقي

١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م

سرمد حاتم شكر السامرائي

۲. سید ملک حیات شکر

هدية إلى الأديب العزيز علي عزم مع طاهر نقدي وكهنا

مطبوعات المجمع العلمي العراقي

المؤلف
هـ / ٢٩ / هادي الأولى / ١٤١١

السوري العسكرية النبوية

اللواء الركن محمود شيت خطاب



مطبعة المجمع العلمي العراقي

١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م

الشورى العسكرية في الاسلام

الشورى لغة واصطلاحاً

١ - الشورى في اللغة :

شَارَ الْعَسَلُ شَوْرًا ، وَشِيَارَةً ، وَمَشَارًا ، وَمَشَارَةً :
استخرجه من الرَقَبَةِ ، كَأَشَارَةٍ ، وَاسْتَشَارَهُ ، وَاسْتَشَارَهُ
وَالْمَشَارُ : الْخَالِيَّةُ . وَالشُّورُ : الْعَسَلُ الْمَشُورُ . وَالْمَشِيرَارُ : مَا شَارَهُ
بِهِ ، وَالْمَخْبَرُ ، وَالْمَنْظَرُ كَالشُّورَةِ بِالضَّم ، وَالْمَكَانُ يُعْرَضُ فِيهِ الدَّوَابُ ،
وَمِنْهُ إِيَّاكَ وَالْخُطْبُ ، فَإِنَّهَا مِشِيرَارٌ كَثِيرُ الْعِثَارِ .
وَالشُّورَةُ ، وَالشَّارَةُ ، وَالشُّورُ ، وَالشَّيَارُ ، وَالشُّوَارُ : الْحُمَيْنُ
وَالْجَمَلُ ، وَالْهَيْئَةُ ، وَاللَّبَاسُ ، وَالسَّيْنُ ، وَالزَّيْنَةُ .
وَاسْتَشَارَتِ الْإِبِلُ ، وَأَخَذَتْ مِشِيرَارَهَا ، وَمَشَارَتَهَا : سَبَّحَتْ ،
وَحَسُنَتْ . وَالْخَيْلُ شِيَارٌ : سَيَّانٌ حَسَنٌ . وَشَارَهَا شَوْرًا ، وَشَوَارًا ،
وَشُورَرَهَا : رَاضَهَا ، أَوْ رَكَبَهَا عِنْدَ الْعَرَضِ عَلَى مُشْتَرِيهَا أَوْ بَلَاهَا يَنْظُرُ
مَا عِنْدَهَا ، أَوْ قَاتَبَهَا ، وَكَذَا الْأَمَةُ .
وَاسْتَشَارَ فُلَانٌ : لَبِسَ لِبَاسًا حَسَنًا . وَاسْتَشَارَ أَمْرُهُ : تَبَيَّنَ . وَشَوَّرَ
إِلَيْهِ : أَوْ مَاءً ، كَأَشَارٍ ، وَيَكُونُ بِالْكَفِّ وَالْعَيْنِ وَالْحَاجِبِ .
وَأَشَارَ عَلَيْهِ بِكَذَا : أَمَرَهُ ، وَهِيَ الشُّورَى ، وَالْمَشُورَةُ . وَاسْتَشَارَهُ
طَلَبَ مِنْهُ الْمَشُورَةَ . وَيُقَالُ : فُلَانٌ جَيِّدُ الْمَشُورَةِ وَالْمَشُورَةِ لُغْتَانِ ، قَالِ
الْفَرَاءُ : الْمَشُورَةُ أَصْلُهَا مَشُورَةٌ ، ثُمَّ نُبِّهَتْ إِلَى مَشُورَةٍ لَخْفَتِهَا . وَتَقُولُ :
شَاوَرْتَهُ فِي الْأَمْرِ ، وَاسْتَشَرْتَهُ بِمَعْنَى . وَفُلَانٌ خَيْرٌ شَيْئًا : أَيِ بِصَاحِبِ الشَّوَارَةِ .
وَشَاوَرَهُ مُشَاوَرَةً وَشَوَارًا : طَلَبَ مِنْهُ الْمَشُورَةَ (١) .

(١) القاموس المحيط (٦٥/٢) وترتيب القاموس المحيط (٧١٠/٢) ولسان
العرب (١٠٣/٦ - ١٠٦) ومتن اللغة (٣٩٣/٣ - ٣٩٥) .

وفي المصطلحات القانونية المحدثه ، اعتمدت كلمة : المستشار : العليم الذي يؤخذ رأيه في أمر هام علمي أو فني أو سياسي أو فضائي أو نحوه^(٢) .
وفي المصطلحات العسكرية المعتمدة كلمة : المشير . وهي أعلى رتبة عسكرية للضباط في الجيوش العربية^(٣) .

ومادة (شار) ومشتقاتها كثيرة في المعجمات اللغوية ، اخترنا منها ما يتصل بمادة الشورى من قريب أو بعيد ، وتركنا ما بقى منها للذين تهتمهم تلك التفاصيل . والملاحظ أن معاني هذه المادة اللغوية ، تدور كلها تقريباً حول الاستخراج والافهار^(٤) والاستصفاء مادياً ومعنوياً بما فيها التفكير الصائب والرأي السديد .

٢ - الشورى في الاصطلاح :

الشورى ، هي استخراج الرأي بمراجعة البعض الى البعض^(٥) .
والشورى ، هي الاجتماع على الأمر ، ليستشير كل واحد منهم صاحبه ، ويستخرج ما عنده^(٦) . ويرد على هذا التعريف ، أنه لا يستقيم في علم المنطق ، لأن كلمة (ليستشير) واردة في تعريف (الشورى) ، مع أن المقصود من التعريف تفهيم المعرف بالمعرف ، فإذا كان كل منهما يتوقف فهمه على الآخر ، فهذا يعني توقف الشيء على نفسه ، وهو الدور الباطل^(٧) .

(٢) المعجم الوسيط (٤٩٩/١) .

(٣) المعجم العسكري الموحد (انكليزي - عربي) ص (٥١٢) والمعجم العسكري الموحد (عربي - انكليزي) ص (٧١٧) . والمشير = Field Marshal

(٤) الشورى بين النظرية والتطبيق (١٣) .

(٥) روح المعاني (٤٢/٢٥) .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي (٢٩٧/١) .

(٧) الشورى بين النظرية والتطبيق (١٤) .

وفي تعريف ثالث ، أن الشورى ، هي المفاوضة في الكلام ، ليظهر الحق^(٨) .

وهذه التعاريف الثلاثة ، تبرز معنى واحدا ، هو استخراج الصواب ، بعد التعرف على آراء الآخرين وامعان الفكر فيها •

ومعنى ذلك ، أن الشورى ، هي عرض العضلة أو العضلات في أمور الدنيا والدين ، على الذين عرفوا بالتجربة العملية والرأي السديد ، وسماع الآراء المختلفة ، واستخلاص الحل المناسب لتلك العضلة أو العضلات من تلك الآراء المعروضة ، والقرار على تنفيذ الحل المناسب •

من هنا كان رأي قسم من المفسرين ، أن الشورى مأخوذة من قول العرب :

(أ) • شُرْتُ الدابة : اذا امتحنتها فعرفت هيئتها في سيرها^(٩) ، وفي حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه : «أنه ركب فرساً يشوره»^(١٠) ، ويقال للمكان الذي تعرض فيه الدواب : مشوار^(١١) ، كأنه بالعرض يعرف خيره من شره ، وكذلك بالمشاورة يُعلم خير الأمور وشرها^(١٢) •

(ب) • أو قولهم : شُرْتُ العسل ، اذا أخذته من موضعه^(١٣) •

(٨) تفسير الطبرسي (٣٣/٩) •

(٩) تفسير القرطبي (٢٤٩/٤) وتفسير الرازي (٦٥/٩) وأحكام القرآن

لابن العربي (٢٩٧/١) و (١٦٥٦/٤) •

(١٠) أحكام القرآن لابن العربي (١٦٥٦/٤) •

(١١) تفسير الرازي (٦٥/٩) وأحكام القرآن للقرطبي (٢٤٩/٤) وانظر معجم

متن اللغة (٣٩٤/٣) •

(١٢) تفسير الرازي (٦٥/٩) وانظر معجم متن اللغة (٣٩٣/٣) •

(١٣) أحكام القرآن للقرطبي (٢٤٩/٤) وتفسير الرازي (٦٥/٩) وانظر لسان

العرب (١٠٣/٦) •

وما دمنّا بصدد الشورى العسكرية بخاصة ، فلا بد من تعريفها ، بأنها
عرض المعضلة العسكرية ، ان وجدت - قبل نشوب القتال ، وبعد تشوبه ،
وبعد توقف القتال بصورة وقتية أو بشكل دائم ، على المعروفين بتجربتهم
وعلمهم ورجاحة عقولهم ونضجهم ، وسماع آراء هؤلاء ، واستخلاص الحل
المناسب لتلك المعضلة من تلك الآراء المعروضة ، والقرار على وضع الحل
المناسب في حيز التنفيذ •



مشروعية الشورى وأهميتها

١ - مشروعية الشورى :

(١) - القرآن الكريم :

أمر الله سبحانه وتعالى بالشورى في كثير من آيات الذكر الحكيم ، فقال سبحانه وتعالى : (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ، وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَافِيًا فَعَثَبْتَ لَأُتْبِطُوا مِنْ حَوْلِكَ ، فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَتَدَّوْرُهُمْ فِي الْأَمْرِ ، فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) .

وقال سبحانه وتعالى : (فَمَا أَوْعِظُكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ . وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ) (٢) .

(١) الآية الكريمة في سورة آل عمران (٢ : ١٥٩) ، وانظر تفسير هذه الآية في : تفسير ابن كثير (٢٧٥/٢ - ٢٧٧) وتفسير البغوي (٢٧٥/٢ - ٢٧٧) وتفسير الكشاف للزمخشري (٣٣٢/١) وتفسير القرطبي (٢٤٨/٤ - ٢٥٣) وتفسير البيضاوي (٥٠/٢) وفي ظلال القرآن (١١٦/٤ - ١٢٠) .

(٢) الآية الكريمة في سورة الشورى (٤٣ : ٣٦ - ٣٨) ، وانظر تفسير هذه الآية في : تفسير ابن كثير (٣٧٦/٧ - ٣٧٧) وتفسير البغوي (٣٧٦/٧ - ٣٧٧) وتفسير الكشاف للزمخشري (٧٠/٣ - ٧١) وتفسير القرطبي (٣٤ : ٣٨ - ٣٨) وتفسير البيضاوي (٥٥/٥) وفي ظلال القرآن (٣٩/٢٥ - ٤٨) .

وقد روى عن الحسن البصري رضي الله عنه في تفسير الآية الأولى أنه قال : « قد علم الله أنه مابه (يعني الرسول صلى الله عليه وسلم) اليهم من حاجة ، ولكن أراد أن يستن به من بعده » (٣) .

وقال البيضاوي رحمه الله في تفسير هذه الآية : «عاملهم معاملة الغنم والصفح فيما يختص بك ، واطاب المغفرة لهم ، واستظهر برأيهم ، وشاورهم في أمر الحرب وفي كل ماتصح به المشاورة ، لتطيب نفوسهم ، ولتمهيد سنة المشاورة لأمتك » (٤) .

وقيل في تفسير هذه الآية أيضاً : ان الله أمر بها نبيه ، ليتألف قلوب أصحابه ، وليقتدى به من بعده ، وليستخرج منهم الرأي فيما لم ينزل فيه وحي من أمر الحروب والأمور الجزئية وغير ذلك (٥) .

والناظر في سبب نزول هذه الآية الكريمة ، يتبين بوضوح مدى حرص الشارع سبحانه وتعالى على تقرير مبدأ الشورى ، والحرص على الاستمرار في تطبيقه والعمل به (٦) .

وقد أثنى سبحانه وتعالى في الآيات التي وردت في سورة الشورى على المؤمنين ، فامتدحهم بأن أمرهم شورى بينهم ، وقرنه بأصل الايمان وهو الاستجابة الى الله ، وبأقوى أركانه وهو الصلاة ، وفي هذا تنويه بشأنها وإعلاء أمرها ، وينبه على أنها أصل من أصول الاسلام ودعامة من دعائمه (٧) .
ووجرد سورة في كتاب الله هي سورة : (الشورى) تسمى باسم هذا

(٣) تفسير القرطبي (٢٤٩/٤) والسنن الكبرى لبيهقي (٤٦/٧) و (١٠٩/١٠) .

(٤) تفسير البيضاوي (٥٠/٢) ، وحاشية الشهاب (٧٦/٣) وحاشية زاده (٦٨٢/١) .

(٥) تفسير ابن كثير (٢٧٥/٢ - ٢٧٧) وتفسير الكشاف للزمخشري

(٣٣٢/١) وتفسير القرطبي (٢٤٨/٤ - ٢٥٣) وتفسير الرازي

(٨٢/٣ - ٨٣) والسياسة الشرعية لابن تيمية (١٦١) .

(٦) انظر التفاصيل في تفسير الرازي (٨٢/٣) .

(٧) رسالة في الخلافة الاسلامية (٦٨ - ٦٩) .

المبدأ ، وجعل الشورى صفة من أوصاف المسلمين ، والأمر بها في سورة أخرى ، إنما هو دليل على اهتمام الشارع سبحانه وتعالى بأمر الشورى ، وجعلها دعامة من الدعائم التي يقرم عليها نظام الحكم في الاسلام وما يتعلق بتدبير شئون الأمة الاسلامية (٨) .

وقال تعالى : (وَاتَّكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ ، يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (٩) . وجاء في تفسير المنار : « والمعروف أن الحكومة الإسلامية مبنية على أصل الشورى ، وهذا صحيح ، والآية أدل دليل عليه ، ودلالته أقوى من قوله تعالى : (وَأْمُرْهُمْ بِشُرُوعِ بَيْنَهُمْ) (١٠) ، لأن هذا وصف خبري لحال طائفة مخصوصة ، أكثر ما يدل عليه أن هذا الشيء ممدوح في نفسه ومحمود عند الله تعالى . وأقوى من دلالة : (وشاورهم في الأمر) (١١) ، فإن أمر الرئيس بالمشاورة يقتضي وجوبه عليه ، ولكن إذا لم يكن هناك ضامن يضمن امتثاله الأمر ، فماذا يكون إذا هو تركه ؟

« وأما هذه الآية ، فانها تفرض أن يكون في الناس جماعة متحدون أقوياء ، يتولون الدعوة الى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو عام في الحكام والمحكومين ، ولا معروف أعرف من العدل ولا منكر أنكر من الظلم » (١٢) .

(٨) نظام الحكم في الاسلام - محمد يوسف موسى - (١١٥) .

(٩) الآية الكريمة في سورة آل عمران (٣ : ١٠٤) .

(١٠) الآية الكريمة في سورة الشورى (٤٣ : ٣٨) .

(١١) الآية الكريمة من سورة (٢ : ١٥٩) .

(١٢) تفسير المنار - (٤٤/٤) ، ويقول الدكتور محمد يوسف موسى في كتابه : نظام الحكم في الاسلام (١١٦) تعليقا على رأى الامام محمد عبده في تفسير المنار ، بعد أن أورده في كتابه : « وفي رأينا أن آية وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على طائفة منا ، أولى أن تلفتنا الى اداة فعالة لحراسة المجتمع من البغي والظلم والعدوان واقرار العدل فيه من أن تكون دليلا على وجوب مبدأ الشورى .

المبدأ ، وجعل الشورى صفة من أوصاف المسلمين ، والأمر بها في سورة أخرى ، إنما هو دليل على اهتمام الشارع سبحانه وتعالى بأمر الشورى ، وجعلها دعامة من الدعائم التي يقرم عليها نظام الحكم في الاسلام وما يتعلق بتدبير شئون الأمة الاسلامية (٨) .

وقال تعالى : (وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ ، يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ ، وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (٩) . وجاء في تفسير المنار : « والمعروف أن الحكومة الإسلامية مبنية على أصل الشورى . وهذا صحيح ، والآية أدل دليل عليه ، ودلالته أقوى من قوله تعالى : (وَأْمُرْهُمْ بِشُرُورِي وَيَنْهَهُمْ) (١٠) ، لأن هذا وصف خبري لحال طائفة مخصوصة ، أكثر ما يدل عليه أن هذا الشيء ممدوح في نفسه ومحمود عند الله تعالى . وأقوى من دلالة : (وشاورهم في الأمر) (١١) ، فإن أمر الرئيس بالمشاورة يقتضي وجوبه عليه ، ولكن إذا لم يكن هناك ضامن يضمن امتثاله الأمر ، فماذا يكون إذا هو تركه ؟

« وأما هذه الآية ، فانها تفرض أن يكون في الناس جماعة متحدون أقوياء ، يتولون الدعوة الى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو عام في الحكام والمحكومين ، ولا معروف أعرف من العدل ولا منكر أنكر من الظلم » (١٢) .

(٨) نظام الحكم في الاسلام - محمد يوسف موسى - (١١٥) .

(٩) الآية الكريمة في سورة آل عمران (٣ : ١٠٤) .

(١٠) الآية الكريمة في سورة الشورى (٤٣ : ٣٨) .

(١١) الآية الكريمة من سورة (٢ : ١٥٩) .

(١٢) تفسير المنار - (٤٤/٤) ، ويقول الدكتور محمد يوسف موسى في كتابه : نظام الحكم في الاسلام (١١٦) تعليقا على رأى الامام محمد عبده في تفسير المنار ، بعد أن أورده في كتابه : « وفي رأينا أن آية وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على طائفة منا ، أولى أن تلفتنا الى اداة فعالة لحراسة المجتمع من البغي والظلم والعدوان واقرار العدل فيه من أن تكون دليلا على وجوب مبدأ الشورى .

ولكن دلالة هذه الآية ليست كما أرى أقوى من دلالة : (وأمرهم شورى بينهم) . لان هذه الآية - آية الشورى - وإن كانت جملة خبرية - كما ذكر - إلا أنها جملة خبرية باللفظ إنشائية بالمعنى ، ويعضد هذا التفسير قوله تعالى بالأمر الصريح : (وشاورهم في الأمر) .

ثم ان آية : (وشاورهم) و (أمرهم شورى بينهم) هي خاصة ، وآية : (ولتكن منكم أمة) عامة تشمل الشورى وغيرها ، ودلالة الخاص أقوى من دلالة العام ، كما هو معروف في علم الأصول في الفقه الاسلامي .
لذلك ، فان من الممكن أن نعتبر هذه الآية دليلاً آخر على الشورى ، ينضم الى الدليلين الأولين (١٣) .

ان اعطاء المشورة الصادقة الأمانة ، جزء لا يتجزأ من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بدون أدنى شك .

ب - في السنة النبوية :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «المستشار مؤتمن» (١٤) . وقال عليه الصلاة والسلام : «المستشار مؤتمن ، فاذا استشير فليشر بما هو صانع لنفسه» (١٥) .

وقال عليه الصلاة والسلام : «اذا كان أمراؤكم خياركم ، وأغنياؤكم سمحاءكم ، وأموركم شورى بينكم ، فظهر الأرض خير لكم من بطنها . واذا كان أمراؤكم شراركم ، وأغنياؤكم بخلاءكم ، وأموركم الى نساءكم ، فبطن الأرض خير لكم من ظهرها» (١٦) .

(١٣) الشورى بين النظرية والتطبيق (٢٦ - ٢٧) .

(١٤) رواه أبو داود (٦٢٦/٢) وابن ماجه (١٢٣٣/٢) وسنن البيهقي (١١٢/١٠) وسنن الدارمي (٢١٩/٢) .

(١٥) مجمع الزوائد (٩٦/٨) ، وفيه : رواه الطبراني في الاوسط .

(١٦) سنن الترمذى (٥٢٩/٤) ، قال : هو حديث غريب - رواه عن أبي هريرة رضي الله عنه .

وقال عليه الصلاة والسلام : « اذا استشار أحدكم أخاه ، فليشر عليه » (١٧) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « ما خاب من استخار ، ولا ندم من استشار ، ولا عال من اقتصد » (١٨) .

وقال عليه الصلاة والسلام : « ما يستغنى رجل عن مشورة » (١٩) .
وقال عليه الصلاة والسلام : « من أراد أمراً فشاور فيه وقضى هدى لأرشد الأمور » (٢٠) .

ولما نزلت : (وشاورهم في الأمر) ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما ان الله ورسوله لغنيان عنها ، ولكن جعلها الله تعالى رحمة لأمتي ، فمن استشار منهم لم يعدم رشداً ، ومن تركها لم يعدم غيا » (٢١) .
وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : « لم يكن أحد أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » (٢٢) ، وقال « ما رأيت أحداً أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله » (٢٣) « حتى أنه كان يستشيرهم في

-
- (١٧) ابن ماجه (١٢٣٣/٢) ، وانظره في تفسير ابن كثير (٤٢٠/١) .
(١٨) رواد الطبراني في الاوسط والصفير ، عن أنس ، من طريق عبد السلام ابن عبد القدوس ، وكلاهما ضعيف جدا ، انظر مجمع الزوائد (٩٦/٨) .
(١٩) السنن للبيهقي (١٠٩/١٠) .
(٢٠) أخرجه البيهقي في شعب الايمان ، انظر تفسير روح المعاني (٤٢/٢٥) ، وانظره بالفاظ مختلفة في تفسير الكشاف للزمخشري (٤٣٢/١)
وتفسير الطبرسي (٣٣/٩) وتفسير الرازي (٦٦/٩) وأخرجه الطبراني في الاوسط ، انظر مجمع الزوائد (٩٦/٨) .
(٢١) أخرجه ابن عدى والبيهقي في الشعب بسند صحيح عن ابن عباس ، انظر تفسير روح المعاني (٩٤/٤) والبجيرمي على الخطيب (٣٢٧/٤) .
(٢٢) السياسة الشرعية لابن تيمية (١٦١) والبيهقي - السنن الكبرى (٤٥/٧ - ٤٦) و (١٠٩/١٠) والترمذي (٣٢٠/١) .
(٢٣) الترمذي (٢١٤/٤) وسنن البيهقي (١٠٩/١٠) ونيل الاوطار (٢٣٨/٧) وفيه : رواه أحمد والشافعي . وانظره بالفاظ مختلفة في : الام (٨٦/٧) والبجيرمي على الخطيب (١٢/٧) وتفسير الكشاف (٣٣٢/١) .

قوت أهله وأدامهم» (٢٤) .

وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال : «قلت يارسول الله ان عرض لي أمر لم ينزل قضاء في أمره ولا سنة ، كيف تأمرني ؟ قال تجعلونه شورى بين أهل الفقه والعابدين من المؤمنين . ولا تقض فيه برأيك خاصة» (٢٥) .

وقد ترجم الرسول صلى الله عليه وسلم هذه الأقوال الى أفعال ، فكان عمله صلى الله عليه وسلم على التشاور وعدم الاستقلال في الرأي . وسنذكر أمثلة من تشاوره في القضايا العسكرية بخاصة .

وهناك أحاديث كثيرة فيها مقال ، ولكنها تقوى بانضمامها الى مذكرناه من أحاديث أخرى (٢٦) .

واتخذها الصحابة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، كما اتخذها الخلفاء الراشدون ومن بعدهم سبيلا في معالجة أمورهم ، ولم ينكر أحد من الصحابة اتخاذ الشورى سبيلا لهم ، فكان ذلك اجماعا .

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : «لاخير في أمر أبرم من غير شورى» (٢٧) ، وقال : «الرأي الفرد كالخيط السحيل» (٢٨) ، والرأيان كالخيطين المبرمين ، والثلاثة مرار (٢٩) لا يكاد ينتقض» (٣٠) .

وقال الامام علي بن أبي طالب رضى الله عنه : «لاصواب مع ترك

(٢٤) المبسوط للرخسى (٧١/١٦) .

(٢٥) أعلام الموقعين لابن القيم (٧٤/١) .

(٢٦) الشورى بين النظرية والتطبيق (٣٠) وانظر تفاصيل الاحاديث في :

المعجم المفهرس لالفاظ الحديث النبوى (٢٠٩/٣ - ٢١٢) .

(٢٧) تاريخ الامم الاسلامية - محمد الخضرى - (١٧/٢) .

(٢٨) السحيل : الثوب لا يبرم غزله ، انظر المعجم الوسيط (٤٢٠/١) .

(٢٩) مرار : الحبل ، انظر المعجم الوسيط (٨٦٢/٢) .

(٣٠) عبقرية عمر للعقاد (٣٠٤) .

المشورة» (٢١) . وقال : «في المشورة سبع خصال حميدة : استنباط الصواب ، واكتساب الرأي ، والتحصن من الخطأ ، والتحرز من الملامة ، والنجاة من الندامة ، وألفة القلوب ، واتباع الأثر» (٢٢) .

وأقوال الصحابة في الشورى كثيرة ، وأعمالهم في الشورى لا تحصى ، وهي من أهم اسباب نجاحهم في السلام ، وانتصارهم في الحرب .

٢ - أهمية الشورى :

الشورى دعامة من دعائم الحكومة الإسلامية ، وعليها مدار انتظامها وحسن سلوكها وسعادتها ، فأعدل الحكومات هي الحكومة الشورية (٢٣) . فالمشورة واجبة لكونها ضرورة من ضرورات الحياة الاجتماعية ، لا تستغنى عنها أمة من الأمم ولا جماعة من الجماعات ، فهي سبيل معرفة الرأي الصواب ، لأن كل مستشار يظهر رأيه ووجهة هذا الرأي ومدى فائدته ، وبعرض هذه الآراء ومقارنتها ومناقشتها يظهر الصواب غالباً (٢٤) . وبهذا تستقيم الأمور وتتحقق مصالح الأمة ، فاختلف الآراء وتدافعها ، يؤدي الى قمع الأمة ودرء المفسد عنها ، فالآراء الصائبة تتولد غالباً نتيجة احتكاك الآراء المختلفة مع بعضها ، وقد بين الله سبحانه وتعالى أثر اختلاف الآراء في قوله : (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين) (٢٥) .

والشورى باعتبارها دعامة من دعائم الحكم الاسلامي ، تعطى الحق

(٢١) الصواعق المحرقة (١٢٧) .

(٢٢) رسالة في الخلافة - الشيخ عبد الفتاح عبد الرحمن الجوهري (٧٠) .

(٢٣) تفسير القرطبي (٢٤٩/٤) ، والبحر المحيط لابن حبان (٩٩/٣) وتفسير الرازي (٨١/٢ - ٨٣) وانظر كتاب : الفكر الاسلامي والتطور لفتحي عثمان (١٨) وما بعدها .

(٢٤) تفسير القرطبي (٣٧/١٦) وتفسير الرازي (٢٨٠/٧) .

(٢٥) الآية الكريمة في سورة البقرة (٢ : ٢٥١) .

للأمة في إدارة شئونها والاشراف عليها ، وتشمل ضمانة أساسية دون مخالفة الحكومة للأحكام أو الانحراف في استعمال السلطة ، لأن القرار الذي ستقوم عليه الإدارة ، لن يخرج الى حيز التنفيذ الا بعد بحث واستقصاء وتحري المصلحة العامة ، ومشاورة المختصين في هذا الأمر (٣٦) .

وفي تفسير الرازي ، بين الفائدة من أمر الله سبحانه وتعالى رسوله الكريم عليه الصلاة والسلام بالشورى ، ومن تلك الفوائد ما رواد عن الحسن البصري وسفيان بن عيينة انهما قالا : «انما أمر (اي الرسول صلى الله عليه وسلم) بذلك ليقضى به غيره في المشاورة » . ثم أشار الى معنى دقيق ، هو أن هذه الآية الكريمة : (وشاورهم في الأمر) نزلت عقب ما ابتلى به المسلمون يوم أحد ، ومع أن ما وقع في ذلك اليوم قد أبان أن رأي من أشار على الرسول صلى الله عليه وسلم بالخروج لم يكن صواباً ، فإن الله سبحانه وتعالى قد أنزل الأمر بالعفو عنهم ومشاورتهم أيضاً ، أي أن الأمر هو أمر بالاستمرار في مشاورتهم ، بالرغم مما ظهر من خطأ رأيهم ، وهذا يؤكد أهمية الشورى ، ويبين مقدار عناية الدين بها . ومن الوجوه التي ذكرها الرازي في تفسيره ، أن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر بالشورى ، لا لأنه محتاج الى آراء من يستشيرهم ، ولكن لأجل أنه اذا شاورهم في الأمر ، اجتهد كل واحد منهم في استخراج الوجه الأصلح ، فتصير الأرواح متطابقة متوافقة على تحصيل أصلح الوجوه فيها . ثم قال : «وتطابق الأرواح الطاهرة على الشيء الواحد ، مما يعين على حصوله . وهذا هو السر عند الاجتماع في الصلوات ، وهو السر في أن صلاة الجماعة أفضل من صلاة المنفرد » (٣٧) .

(٣٦) مبدأ المشروعية وضوابط خضوع الدولة في الفقه الاسلامي (١١٦) ونظرية المساواة في الشريعة الاسلامية (٣٤٦) والرقابة على اعمال الادارة في الشريعة الاسلامية والنظم المعاصرة (٢٠١ - ٢٠٢) .
(٣٧) تفسير الرازي (٨٢/٣) ، وانظر النظريات السياسية الاسلامية (٢٢٥) .

وقد قرر الاسلام مبدأ الشورى ولكنه لم يحدد شكلاً معيناً للشورى ، لأن أنظمة الشريعة الإسلامية تتصف بالمرونة والدوام ، لتكون صالحة لكل زمان ومكان . والنصوص المتقدمة لم تجعل الشورى بقلب معين محدد ، بل أوكلت أمر تحديدها الى الامة على ما يوافق ظروفها ، لأن أمر الشورى مختلف باختلاف أحوال الأمة الاجتماعية وسعة بلادها وعدد سكانها . . . الخ في كل زمان ومكان ، وعلى هذا لا يمكن أن تكون كيفية الشورى في أيام الرسالة الموافقة لفطرة العرب وطبيعتهم في حينه موافقة لحال غيرهم في كل حين ، لأن صلاحية النظم نسبية ، فما يصلح لقوم قد لا يصلح لغيرهم . ثم إن المقصود الأصاي هو تحقيق الشورى لا الالتزام بشكل معين من أشكالها ، لأنه قد لا يحقق المقصود منها . ولو وضع الرسول عليه الصلاة والسلام قواعد مؤقتة للشورى ، لاتخذها المسلمون ديناً واعتقدوا بأنها ملزمة لا يجوز الخروج عليها ، وحاولوا العمل بها في كل وقت ، مع أنها ليست من الدين بدليل أن الصحابة قالوا في اختيار أبي بكر الصديق رضي الله عنه : « رضي رسول الله لديننا ، أفلا نرضاه لدينانا » (٣٨) .

والامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه ، قدم العمل بالحديث الضعيف والمرسل على القياس ، وما ذلك الا اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في كل فعل ، باعتبار أن رأيه هو الأعلى في كل حال ، مع أنه يقول : « أتم أعلم بأمر دنياكم » رواه مسلم ، ويقول : « ما كان من أمر دينكم فإلي » ، وما كان من أمر دنياكم ، فأتم أعلم به » ، رواه أحمد . وإذا تأمل المنصف المسألة حق التأمل ، وكان ممن يعرف حقيقة شعور طبقات المؤمنين من العامة والخاصة في مثل ذلك ، يتجلى له أنه يصعب على أكثر الناس أن يرضوا

(٣٨) مستدرک الحاكم (٦٧/٣) ، وقال الذهبي : صحيح ، انظر هامش المستدرک ، واخرجه النسائي وابو يعلى كما في تاريخ الخلفاء للسيوطي (٤٦) والصواعق المحرقة (٩) ، وفي : مجمع الزوائد (١٨٣/٥) : رواه احمد وابو يعلى ، وفيه عاصم بن ابي النجود وهو ثقة وفيه ضعف ، وبقيّة رجاله رجال الصحيح ، وانظر الشورى بين النظرية والتطبيق (٦٥) .

بتغيير شيء وضعه النبي صلى الله عليه وسلم للأمة وان أجاز لها تغييره ، بل يقولون : إنه أجاز ذلك تواضعاً منه وتهذيباً لنا ، حتى لا يصعب علينا الرجوع عن آرائنا ، ورأيه هو الرأي الأعلى في كل حال . ولو أذن الرسول صلى الله عليه وسلم وضع قواعد للشورى من عند نفسه ، لكان غير عامل بالشورى ، وذلك محال في حقه لأنه معصوم من مخالفة أمر الله ، ولو وضعها بمشاورة من معه من المسلمين ، لقرر فيها رأي الأكثرين منهم ، كما فعل في الخروج الى (أحد) ، وكان ذلك الرأي خطأ ومخالفاً لرأيه صلى الله عليه وسلم . فهل يرضى عليه الصلاة والسلام أن يحكم أمثال هؤلاء القوم ومن دونهم كأكثر من دخل في الاسلام بعد الفتح في أصول الحكومة الاسلامية وقواعدها ؟ أليس تركها للأمة تقرر في كل زمان ما يؤهلها لها استعدادها هو الأحكم ؟ (٣٩)

لذلك قرر الاسلام مبدأ الشورى ، وترك للأمة تقرير الأسلوب الأمثل لتطبيقها .

وقد اختلف الفقهاء على ما اذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم يتحتم عليه أن يعمل بالشورى أم لا ، بالرغم من اتفاقهم على أهمية الشورى للمسلمين ، فذهب رأي الى أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن يتحتم عليه الأخذ بالشورى ، والأمر الوارد في الآية الكريمة : (وشاورهم في الامر) من قبيل الاستحباب لتطبيب نفوس المسلمين وتأليف قلوبهم ، ولتمهيد سنة المشاورة وليقتدى من بعده ، فقد علم الله أنه (الرسول) ما به اليهم (المسلمين) من حاجة ، فهو مستغن عنهم بالوحي ، ولكن أراد أن يستن به من بعده .

وقد ذهب أصحاب هذا الرأي ، الى أن الشورى وان كانت غير واجبة على الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهي واجبة ومحتمة على غيره من المسلمين ،

(٣٩) انظر التفاصيل في تفسير المنار (٤٠١ / ٤ - ٢٠٣) .

وجوب العمل بها دائماً. (٤٠)

وذهب رأي آخر ، الى أن الأمر الوارد في الآية الكريمة : (وشاورهم في الأمر) إنما ورد على سبيل الوجوب والالزام فيما لم يرد فيه وحي ، فقد يكون لدى المسلمين ما ينتفع به ، ومن ثم كان على النبي صلى الله عليه وسلم العمل بالشورى (٤١) .

وبمقتضى هذا الرأي ، أنه إذا كان يتحتم على النبي صلى الله عليه وسلم العمل بالشورى ، فإن العمل بالشورى يقع من باب أولى كواجب حتمي على المسلمين .

والذي يستشف من هذين الرأيين ، أنه وإن كانا قد اختلفا على مدى التزام النبي صلى الله عليه وسلم بقاعدة الشورى ، فإن الاتفاق قد وقع بينهما على أن الشورى واجبة على غيره من المسلمين ويتحتم عليهم العمل بها . ويذهب بعض الفقهاء الى أن عدم التزام الحكام بالعمل بالشورى موجب للعزل (٤٢) .

وسيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، تثبت بأنه كان يطبق مبدأ الشورى تطبيقاً يتسم بالحرص الشديد ، ويبدو أن الذين تبنا رأي : بأن النبي صلى

(٤٠) تفسير القرطبي (٢٥٠/٤) وتفسير الكشاف للزمخشري (٣٣١/١) وتفسير ابن كثير (٢٧٥/٢ - ٢٧٧) وتفسير الرازي (٨٢/٣ - ٨٣) .
(٤١) تفسير الكشاف للزمخشري (٣٣١/١) وتفسير ابن كثير (٢٧٥ - ٢٧٧) وتفسير الرازي (٨٣/٣) والفتوحات الإلهية للعجيلي (٣٢٣/١) وتفسير القرطبي (٢٥٠/٤) .

(٤٢) جاء في تفسير القرطبي (٢٤٩/٤) : قال ابن عطية : « والشورى من قواعد الشريعة وعزائم الأحكام ، من لا يستشير أهل العلم والدين عزله واجب » ، وانظر البحر المحيط لأبي حيان (٩٩/٣) ، ونظام الحكم والإدارة للمستشار على منصور (٢٦٩) والاسلام نظام انساني (٦٠) . وراجع منح الجليل لأبي عبد الله محمد أحمد عيش - القاهرة - ١٢٩٤ هـ - (١٦٠/٤) : « من لم يستشر أهل العلم والدين ، فعزله واجب ، وهذا مما لا خلاف فيه » .

الله عليه وسلم لم يكن يتحتم عليه الأخذ بالشورى . أرادوا الثناء المستطاب عليه بأسلوبهم الخاص ، ولهم على نيتهم الحسنة الأجر ، وأرى أن الثناء الحق على النبي صلى الله عليه وسلم يكون بالأخذ بالرأي الذي يثبت التزامه بالشورى على سبيل الوجوب ، فهو القدوة الصالحة والأسوة الحسنة ، وحياته العملية المباركة في الأخذ بمبدأ الشورى خير دليل .

أما الأمور التي يجب أن تجري فيها الشورى ، فهي الأمور الدنيوية والدينية التي ليس مدارها على الوحي والتي لم يرد فيها نص من كتاب أو سنة أو إجماع (٤٣) . وذلك مثل أمور السياسة والحرب المبنية على المصلحة العامة مثل : تحصين الثغور ، وتسيير الجيوش ، وإعلان الحرب ، وعقد المعاهدات ، وتولية المناصب المهمة في الدولة ، وإعطاء العطايا لمستحقيها ، وفرض الضرائب والإعفاء منها ، وتقسيم الغنائم والنسب ، ومسائل الموارث ، وغيرها من الأمور التي تجوز أن تكون محلاً للاجتهاد ، وكذلك طرق تنفيذ النصوص في بعض الأمور ، لأنها قد تختلف باختلاف الزمان والمكان (٤٤) .

أما شؤون الدين المحضة التي مدارها على الوحي ، كالعقائد والحلال والحرام ، والتي أصبحت معلومة من الدين بالضرورة كوجوب الصلاة والصيام والزكاة والحج وتحريم الزنا والسرقة والقتل وشرب الخمر وكل ماغلب عليه معنى التعبد ، فليس لأفراد الأمة رأي ولا مشورة ، إذا أنه لا مجال للاجتهاد

(٤٣) يلاحظ أنه إذا كان سند الإجماع هو المصلحة ، فإنه يجوز أن تكون المسألة التي تم عليها الإجماع محلاً للشورى ، كما يلاحظ أن الشورى تجري في الأمور الدينية والدنيوية بعد عصر النبوة ، أما في عصر النبوة فإنها تقتصر على الأمور الدنيوية دون غيرها .

(٤٤) مثل موضوع : المؤلف قلوبهم ، وموضوع تقسيم أرض السواد في العراق على المقاتلين ، وقد ذكر الجصاص في تفسيره : أحكام القرآن (٣٤/٢ - ٣٥) : « الاستشارة تكون في أمور الدنيا وفي أمور الدين التي لا وحي فيها » ، وانظر رسالة في الخلافة الإسلامية للجوهري (٧١) ، ونظام الحكم والإدارة (٢٦٩ - ٢٧٠) .

فيسا ، وما الرسول صلى عليه وسلم لهذه الأمور الا مبلغاً ونذيراً ، وما أفراد الأمة الا مطيعين ومنفذين (٤٥) .

ويمكن اجمال القول ، بأن الشورى يجب أن تجري في كل الأمور التي فيها الاجتهاد ، وتنحصر عن الأمور التي لايجوز فيها الاجتهاد (٤٦) .

تلك هي لمحات في اهمية الشورى التي جعلتها مبدأ من أهم مبادئ الحكم في الاسلام تقود العاملين بها نصاً وروحاً الى الخير في أيام السلام والى النصر في أيام الحرب ، والى سعادة الأمة افرادا وجماعات وحكاماً ومحكومين .

(٤٥) تفسير القرطبي (٢٥٠/٤) والبحر المحيط لابي حيان (٩٨/٣ - ٩٩) وتفسير المنار (٢٠٠/٤) ورسالة في الخلافة الاسلامية للجوهري (٧١) ونظام الحكم الاسلامي - الدكتور محمود حلمي - ط ١ - القاهرة - ١٩٧٠ - (١٥٣ - ١٥٤) .

(٤٦) تفسير الرازي (٨٢/٣ - ٨٣) .

تطبيقات الشورى العسكرية في عهد الرسالة

١ - في غزوة بدر الكبرى (١) :

١ - في مسير الاقتراب (٢) :

خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة المنورة لثمان خيل من شهر رمضان من السنة الثانية الهجرية (٣) على رأس أصحابه قاصداً موقع (بدر) ، حتى إذا كان دون بدر ، أناه الخبر بمسير قريش ، ليمنعوا قافلتهن التجارية القادمة من الشام إلى مكة . فاستشار الناس ، وأخبرهم عن قريش . وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، فقال وأحسن ، ثم قام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال وأحسن . ثم قام المقداد بن عمرو (٤) ، فقال : « يا رسول الله ! امض ليحاراك الله ، فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : (فاذْهَبْ أَزَتْ وَرَبُّكَ فَقَاتِلْ إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ) (٥) ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى (برك الغماد) (٦) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه » ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً ، ودعا له .

- (١) بدر : ماء مشهور بين مكة والمدينة ، وبين بدر والمدينة سبعة برد ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٨٨/٢ - ٨٩) وجرى في موقع بدر غزوة حاسمة بين المسلمين من جهة ومشركي قريش من جهة ثانية ، انتصر المسلمون فيها على المشركين انتصاراً حاسماً ، وكانت الغزوة يوم الجمعة في اليوم السابع عشر من رمضان من السنة الثانية الهجرية ، انظر جوامع السيرة لابن حزم (١١٣) والدرر لابن عبد البر (١١٤) .
- (٢) مسير الاقتراب : مسير القوات المقاتلة من قاعدتها الى موقع القتال ، وكان مسير الاقتراب من المدينة المنورة الى بدر .
- (٣) الدرر (١١٠) وجوامع السيرة (١٠٧) .
- (٤) المقداد بن عمرو : المعروف بالمقداد بن الاسود ، وهذا الاسود الذي ينسب اليه هو : الاسود بن عبد يفوث الزهري القرشي ، وانما نسب اليه لان المقداد حالفه فتبناه الاسود فنسب اليه . ويقال ايضاً : المقداد

ثم قال الله صلى عليه وسلم : «أشيروا عليَّ أيها الناس» ، وانما يريد
الأنصار ، وذلك أنهم عدد الناس ، وأنهم حين بايعوه بالعقبة^(٧) قالوا :
«يا رسول الله ! انا براء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا ، فاذا وصلت الينا

الكندي . وانما قيل له ذلك لانه اصاب دماً في بهراء فهرب منها الى
كندة فحالفهم ، ثم اصاب فيهم دماً فهرب الى مكة ، فحالف
الاسود بن عبد يفيث . وقيل : هو حضرمي ، وحالف أبوه كندة فنسب
اليها ، وحالف هو الاسود بن عبد يفيث فنسب اليه والصحيح انه
بهرأوى ، وكنته : أبو معبد ، وهو قديم الاسلام من السابقين . وكان
من اول من اظهر الاسلام بمكة . هاجر الى أرض الحبشة ، ثم عاد الى
مكة ، فلم يقدر على الهجرة الى المدينة لما هاجر اليها النبي صلى الله
عليه وسلم ، فبقى الى ان بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبدة بن
الحارث في سرية ، فلقوا جميعاً من المشركين ، وكان المقداد وعتبة بن
غزوان قد خرجا مع المشركين ليتوصلا الى المسلمين ، فتواقفت الطائفتان
ولم يكن قتال ، فانحاز المقداد وعتبة الى المسلمين ، شهد بدرأ وله فيها
مقام مشهود في الشورى والقتال ، وشهد المقداد غزوة بدر الكبرى
فارساً . وشهد أحداً ايضاً والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، ومناقبه كثيرة . وشهد فتح مصر على عهد عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم اثنين واربعين
حديثاً وروى عنه من الصحابة على بن أبي طالب وابن عباس رضي الله
عنهما ، توفي بالمدينة في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه ومات
بأرض له بالجرف في ضواحي المدينة وحمل الى المدينة ، وأوصى
الى الزبير بن العوام رضي الله عنه ، وكان عمره سبعين سنة ، وكان
رجلاً ضخماً ، انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد (١٦١/٣ - ١٦٣)
واسد القابة (٤٠٩/٤ - ٤١١) والاستيعاب (١٤٨٠/٤ - ١٤٨٢)
والاصابة (١٣٣/٦ - ١٣٤) واسماء الصحابة الرواة - ملحق بجوامع
السيرة (٢٨٠) .

- (٥٨) الآية الكريمة من سورة المائدة (٥ : ٢٤) .
(٦١) برك الغماد : موضع على ثمان ليال من مكة الى اليمن ، انظر مفازي
الواقدي (٤٨/١) ، وهو موضع في اليمن ، ويقال : هو أقصى حجر ،
انظر التفاصيل في معجم البلدان (١٤٩/٢) .
(٧) العقبة : جبل بين منى ومكة ، وبين العقبة ومكة نحو ميالين ، ومنها ترمى
جمرة العقبة ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (١٩١/٧) .

فأنت في ذمتنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا» . فكان رسول الله صلى عليه وسلم يتخوف ألا تكون الأنصار ترى عليها نصره إلا ممن دهمه (٨) بالمدينة من عدوه ، وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو في بلادهم . فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال له سعد بن معاذ (٩) : « والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ! » ، قال : « أجل » ، قال : « فقد آمننا بك ، وصدقناك ، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك

- (٨) دهمه : أى فجاه ، يقال : دهمتهم الخيل ، إذا فاجأتهم على غير استعداد .
 (٩) سعد بن معاذ الأنصاري الأوسي : من بنى عبد الأشهل ، سيد الأوس ، كنيته أبو عمرو ، أسلم بين العقبة الأولى والثانية بالمدينة على يد مصعب بن عمير . ولما أسلم خرج حتى أتى دار بنى عبد الأشهل فقال لهم : « ان كلام رجالكم ونسائكم على حرام ، حتى تؤمنوا بالله وحده ، وتشهدوا إلا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله » ، فما أمسى من ذلك اليوم في دار بنى الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلماً ، فكان من أعظم الناس بركة في الإسلام . ولما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة كان سعد بن معاذ من أكثر الأنصار عوناً للمسلمين ومعاونة لهم . شهد بدرًا وأحدًا والخندق ، وكان له موقف مشهور في بدر في المشورة وفي القتال ، كما أبلى بلاءً حسناً في الغزوات الأخرى . وفي غزوة الخندق رمى فقطع أكحله بسهم من سهام المشركين ، فأخلده النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيمة التمريض في المسجد ، وكان عليه الصلاة والسلام يعودده . وفي غزوة بنى قريظة نزلت يهود على حكمه ، وكانوا قد خانوا الله ورسوله واتفقوا مع الأحزاب على المسلمين ، فكان حكم سعد في حلفائه بنى قريظة ، أن تقتل رجالهم وتسبي ذرائعهم ونسائهم ، ثم نزع جرحه فمات سنة خمس الهجرة ، فشيّع إلى مثواه الأخير تشييعاً حافلاً شارك فيه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر والمهاجرون والأنصار ، وحزن المسلمون عليه حزناً عظيماً ، انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد (٢٠/٣ - ٤٣٦) وأسد الغابة (٢٩٦/٢ - ٢٩٩) والاستيعاب (٦٠٢/٢ - ٦٠٥) والاصابة (٨٧/٣ - ٨٨) وتهذيب الاسماء واللغات (٢١٤/١ - ٢١٥) والاستبصار في نسب الصحابة من الأنصار (٢٠٥ - ٢١١) والبداية والنهاية (١٢٦/٤ - ١٣٠) .

على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت .
 فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضاه
 معك ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، انا نصبر
 في الحرب صدق ^(١٠) في اللقاء ، لعل الله يريك ما تقر به عينك ، فسر بنا على
 بركة الله » ، فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ، ونشطه ذلك ،
 ثم قال : « سيروا على بركة الله وأبشروا ، فان الله قد وعدني احدي
 الطائفتين ^(١١) ، والله لكأنى الآن أنظر الى مصارع القوم » ^(١٢) .

وكان لهذه الشورى العسكرية أثرها العظيم في ابراز ارادة القتال
 في المسلمين ، واستعدادهم للجهاد بقيادة واحدة لتحقيق هدف واحد ، كما
 رفعت معنويات المسلمين بعد انكشاف نياتهم ، ولم يبق لدى المهاجرين شك
 في نيات الأنصار ، فازداد التلاحم بين المهاجرين والأنصار ارتباطاً ورسوخاً
 في الحرب ، كما كان قد ازداد بعد الهجرة ارتباطاً ورسوخاً في السلام .

ب . قبيل نشوب القتال :

أولاً : سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً الى ماء بدر ، فنزل
 عليه السلام على أدنى ماء من مياه بدر الى المدينة ، ثم قال لأصحابه : « أشيروا
 علي في المنزل » ^(١٣) ، فقال الحباب بن المنذر بن الجموح ^(١٤) : « يا رسول

-
- (١٠) صبر : جمع صبور . وصدق : جمع صدق ، وهو الثابت عند اللقاء .
 (١١) احدي الطائفتين : يريد العير اي قافلة قريش التجارية ، او النفير اي
 قوة قريش التي خرجت لقتال المسلمين .
 (١٢) سيرة ابي هشام (٢٥٣/٢ - ٢٥٤) وطبقات ابي سعد (١٤/٢) ومغازي
 الواقدي (٤٨/١ - ٤٩) والاستبصار (٢٠٨ - ٢٠٩) والطبري (٤٣٤/٢) -
 (٤٣٥) وابن الاثير (١٢٠/٢) وانظر جوامع السيرة (١٠٩) والدرر (١١١) .
 (١٣) مغازي الواقدي (٥٣/١) ، وقد انفرد الواقدي بأن النبي صلى الله عليه
 وسلم استشار أصحابه بالمنزل ، أما سائر المصادر ، فتذكر أن الحباب
 هو الذي بادر بأسداء المشورة .
 (١٤) الحباب بن المنذر بن الجموح الانصاري الخزرجي السلمي : كنيته أبو

=

الله ! أرايت هذا المنزل . أمزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه .
 أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ » . قال : « بل هو الرأي والحرب والمكيدة » .
 قال : « يا رسول الله ! فإن هذا ليس بمنزل » فانهض بالناس حتى نأتي أدنى
 ماء من القوم فننزل له ، ثم نعور ^(١٥) ما وراءه من القلب ^(١٦) ، ثم نبني عليه
 حوضاً فنملؤه ماء ، ثم نقاتل القوم ، فنشرب ولا يشربون » . فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : « لقد أشرت بالرأي » . فنهض رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ، حتى أتى أدنى ماء من القوم نزل عليه ، ثم أمر بالقلب
 فعورت ، وبني حوضاً على القلب الذي نزل عليه فملئ ماء ، ثم قذفوا
 فيه الآنية ^(١٧) .

وسواء استشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بصلاحية المنزل
 الذي استقر فيه المسلمون في بدر ، فأبدى الحجاب رأيه في ضرورة تبديل
 المنزل الى منزل مناسب آخر ، أم أن الحجاب بادر بإبداء المشورة للنبي صلى

=

عمرو . شهد بدرا وهو ابن ثلاث وثلاثين . وكان صاحب المشورة التي
 ذكرناها . وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يقال
 له : ذو الرأي ، وتوفي في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، انظر
 سيرته المفصلة في : طبقات ابن سعد (٢/٥٦٥ - ٥٦٨) واسد الغابة
 (١/٢٦٤ - ٢٦٥) والاستيعاب (١/٣١٦) والأصابة (١/٣١٦ - ٣١٧)
 والاستبصار في نسب الصحابة من الأنصار (١٥٧ - ١٥٨) .

(١٥) نعور : تروي هذه الكلمة بالعين المهملة ، ومعناها على ذلك : نقصد .
 وذلك بأن يقدفوا بالقلب أحجاراً أو تراباً فيفسدوها على أعدائهم . وتروى
 بالعين المعجمة ، ومعناها حينئذ : نجعلها تغور في الأرض ، وهو قريب
 من سابقه .

(١٦) القلب : جمع قلب ، وهو البئر ، والبئر يذكر ويؤنث . وسميت قلباً :
 لأن ترابها قلبت ، انظر لسان العرب (٢/١٨٢ - ١٨٣) .

(١٧) سيرة ابن هشام (٢/٢٥٩ - ٢٦٠) وطبقات ابن سعد (٢/١٥) ومغازي
 الواقدي (١/٥٣ - ٥٤) وتفسير ابن كثير (١/٤٣٠) وتفسير المنار (٤/١٢٠)
 وابن الأثير (٢/١٢٢) وجوامع السيرة (١١٢) والدرر (١١٢) .

الله عليه وسلم من تلقاء نفسه واقترح تبديل المنزل المناسب بالمنزل غير المناسب ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ بتلك المشورة ، وثقد مضسونها وأثنى على صاحبها . وما حل نصف الليل حتى تحول المسلمون الى معسكرهم الجديد ، وامتلكوا مواقع الماء ، وأعلن الرسول القائد عليه الصلاة والسلام لأصحابه : « أنه بشر مثلهم ، وأن الأمر شورى بينهم : وأنه لا يقطع برأى دونهم ، وأنه بحاجة الى حسن مشورة صاحب المشورة منهم » (١٨) ، وكان لنقص الماء عند المشركين يوم القتال أثر كبير في اندحارهم (١٩) .

ثانياً : ثم ان سعد بن معاذ رضي الله عنه ، قال : « يانبي الله ! ألا نبني لك عريشاً (٢٠) تكون فيه ، ونعد عندك ركائبك ، ثم تلقى عدونا ، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا ، كان ذلك ما أحببنا ، وان كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا من قومنا ، فقد تخلف عنك أقوام يا نبى ما نحن بأشد لك حباً منهم ، ولو ظنوا أنك تلقى حرباً ما تخلفوا عنك ، يسنعك الله بهم : يناصحونك ، ويجاهدون معك » ، فأثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً ، ودعا له بخير . ثم بنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عريش فكان فيه (٢٨) . وقد بنى العريش من جريد ، فقام سعد بن معاذ على باب العريش متوشحاً السيف ، ودخله النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق (٢٢) . وهكذا أخذ الرسول عليه الصلاة والسلام برأى سعد بن معاذ في بناء العريش ، وهو مقر قيادة المعركة ، وكان للمقر حراسة ، مما سهل

(١٨) الرسول القائد - ط ٥ (١٠٧) .

(١٩) الرسول القائد (١٢٤) .

(٢٠) العريش : ما يستظل به ، وهو خيمة من خشب وثمار ، وهو المراد هنا ، انظر ترتيب القاموس المحيط (١٦٦/٣) .

(٢١) سيرة ابن هشام (٢٦٠/٢) والطبري (٤٤٠/٢ - ٤٤١) وابن الأثير (١٢٢/٢) .

(٢٢) طبقات ابن سعد (١٥/٢) ومغازى الواقدي (٥٥/١) .

السيطرة على سير القتال (٢٣) .

ومن المعلوم ، أن اختيار المقر التبغوي الأمين المشرف على ساحة المعركة ، يؤدي الى السيطرة على سير القتال يسر وكفاية ، وهو عامل من عوامل احراز النصر .

ج - بعد المعركة :

استشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما في أسرى بدر ، فاختلف رأيهما ، فقال لهما : « لو اجتمعنا ما عصيتكما » ، وكان رأيهما موافقاً لرأي أبي بكر ، فأنفذه (٢٤) .

وكان أبو بكر يلين النبي صلى الله عليه وسلم ويفثوه (٢٥) ويقول : « يارسول الله ! بأبي أنت وأمي ! قومك فيهم الآباء والأبناء والعمومة والاخوان وبنو العم ، وأبعدهم منك قريب ، فامنن عليهم من الله عليك ، أوفادهم يستفدهم الله بك من النار ، فتأخذ منهم ما أخذت قوة للمسلمين ، فلعل الله يقبل بقلوبهم اليك ! » . ثم قام أبو بكر فتنحى ناحية ، وسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه . ثم جاء عمر بن الخطاب فجلس مجلس أبي بكر ، فقال : « يارسول الله ! هم أعداء الله ، كذبوك وقاتلوك وأخرجوك ! اضرب رقابهم ، هم رؤوس الكفر وأئمة الضلالة ، يوطيء الله عز وجل بهم الاسلام ، ويذل بهم أهل الشرك » ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه . وعاد أبو بكر الى مقعده الأول فقال : « يارسول الله ! بأبي أنت وأمي ! قومك فيهم الآباء والابناء والعمومة والاخوان وبنو العم وأبعدهم منك » .

(٢٣) الرسول القائد (١١٥) ، وجاء في (١٢٢) : كما طبق الرسول القائد عليه افضل الصلاة والسلام لأول مرة شروط انتخاب المقر الملائم وأمن حراسته وانظر ما جاء في الرسول القائد (١١٥) عن الشورى العسكرية .

(٢٤) تفسير ابن كثير (٤٢٠/) وسنن البيهقي (١٠٩/١٠) والمستدرك للحاكم النيسابوري (٢١/٣ - ٢٢) وتخليص المستدرك للذهبي (٢١/٣ - ٢٢) .

والمسند للإمام أحمد بن حنبل (٢٦٣٢/٥ - ٢٦٣٣) والترمذي (٣٢٠/١) .

(٢٥) فثأت الرجل : اذا سكنت غضبه ، انظر الصحاح (٦٢) .

قريب، فامنن عليهم أوفادهم، هم عترتك^(٢٦) وقومك، لا تكن أول من يستأصلهم يهديهم الله خير من أن تهلكهم» ، فسكت رسول الله صلى عليه وسلم ، ولم يرد عليه شيئاً ، فتحنى أبو بكر ناحية . وقام عمر بن الخطاب فجلس مجلسه وقال : «يا رسول الله ! ما تنظر بهم ؟ اضرب أعناقهم يوطيء الله الله بهم الإسلام ويذل أهل الشرك ، هم أعداء الله ، كذبوك وفاتلوك وأخرجوك ! يا رسول الله ! اشف صدور المؤمنين : لو قدروا على مثل هذا منا ما أقالونا أبدا ! » ، فسكت رسول الله صلى عليه وسلم ولم يجبه . وأعاد أبو بكر محاولته لانقاذ حياة الأسرى ، كما أعاد عمر محاولته لقتل الأسرى ، فقام رسول الله صلى عليه وسلم فدخل قبته فمكث فيها ساعة ، ثم خرج والناس يخوضون في شأنهم ، وقبل رسول الله منهم الفداء^(٢٧) . وقال يومئذ لأبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب : «لو اجتمعنا ما عصيتكما » ، وكان رأيه موافقاً لرأي أبي بكر ، فأنفذه .

د . ما ليس في المصادر :

ذكرنا ما ورد في المصادر المعتمدة عن التطبيق العملي للشورى العسكرية في غزوة بدر الكبرى ، ولم يرد شيء في تلك المصادر عن التطبيق العملي للشورى العسكرية في صفحة نشوب القتال ، وهي من أهم صفحات القتال ان لم تكن أهمها على الإطلاق .

(٢٦) عترة الرجل : اخص اقاربه ، انظر النهاية (٦٥/٣) .
(٢٧) انظر التفاصيل في : مغازي الواقي (١٠٧/١ - ١١٠) ، وفيه : وكان سعد بن معاذ يقول « اقتل ولا تأخذ الفداء » ، انظر (١١٠/١) ، وكان الأسرى قد وزعهم الرسول صلى الله عليه وسلم على صحابته قائلا : «استوصوا بالأسارى خيراً» ، ثم فادى اغنياء الأسرى بالمال، فكان الواحد منهم يدفع مابين الألف درهم الى أربعة الاف درهم .
أما فقراء الأسرى ، فأطلق سراح قسم منهم دون مقابل ، كما كان فداء المتعلمين من الأسرى تعليم اطفال المسلمين القراءة والكتابة ، انظر : الرسول القائد (١٢٥ - ١٢٦) .

ولكن ورد في بعض المصادر ، أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه . كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في العريش . وهو المقر التعبوي معركة بدر الحاسمة ، قبل نشوب القتال وبعد نشوب القتال ، حتى انتهت تلك المعركة بانتصار المسلمين الحاسم على المشركين . ومن المعلوم أن أبا بكر كان صاحب رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم ووزيره ومستشاره وساعده الأيمن . وهو من هو ذكاء وعقلا وأمانة وإخلاصاً ورأياً سديداً .

كما كان سعد بن معاذ الى جانب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو من هو عقلا وأمانة وإخلاصاً ورأياً سديداً . وقد كان موضع استشارة النبي صلى الله عليه وسلم .

إن وجود أبي بكر الصديق وسعد بن معاذ الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم في العريش في صفحة نشوب القتال يوم بدر ، وحرص النبي صلى الله عليه وسلم على الاستشارة في كل أموره ومنه العسكرية ، يؤشر بوضوح أن صفحة نشوب القتال في بدر ، كانت هي الأخرى حافلة بالاستشارات العسكرية ، على الرغم من سكوت المصادر المعتمدة عن بحث نوعية تلك الاستشارة والآراء التي عرضت في تلك الساعات الحاسمة من تاريخ الاسلام والمسلمين .

٢٠٢ . أبي غزوة احمد (٢٨) :

كانت غزوة أحد يوم السبت لسبع ليال خلون من شوال من السنة

٢٨١ أحد : جبل شمالي المدينة المنورة ، بينه وبينها قرابة ميل واحد ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (١/١٣٣) . وانظر ماجاء عن هذه الغزوة في : مغازي الواقدي (١/١٩٩) وسيرة ابن هشام (٣/٣) وطبقات ابن سعد (٢/١٥٦) والتبري (٢/٤٩٩) وابن الأثير (٢/١٤٨) والبداية والنهاية (٩/٤) وانبساب الأشراف (١/١٤٨) وابن سيد الناس (٢/٢) وزاد المعاد (٢/٢٣١) والامتناع (١١٤) والمواهب (١/١١٩) وتاريخ الخميس (١/٤١٩) وصحيح البخاري (٥/٩٣) وجوامع السيرة (١٥٦) والدرر (١٥٣) .



المقياس
بدر
مستور . بدر

الثالثة الهجرية (٢٩) .

ولما علم النبي صلى الله عليه وسلم بخروج قريش لحرب المسلمين ووصولهم الى مشارف المدينة المنورة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة السادس من شوال سنة ثلاث الهجرية قبل صلاة الجمعة :
« أشيروا علي » .

وقام عبدالله بن أبي بن سلول (٣٠) فقال : «يا رسول الله ! كنا نقاتل في الجاهلية فيها (يريد المدينة) ونجعل الذراري والنساء في هذه الصياصي (٣١) ، ونجعل معهم الحجارة . والله ، لربما مكث الولدان شهراً ينقلون الحجارة إعداداً لعدونا ، ونشبك المدينة بالبنيان . فتكون كالحصن من كل ناحية ، وترمي المرأة والصبي من فوق الصياصي والآطام (٣٢) ، ونقاتل بأسيافنا في في السكك . يا رسول الله ! إن مدينتنا عذراء ما فضت علينا قط ، وما خرجنا الى عدو قط الا أصاب منا ، وما دخل علينا قط الا أصبناه ، فدعهم يا رسول الله ، فانهم ان أقاموا أقاموا بشر محبس ، وان رجعوا رجعوا خائبين مغلوبين . لم ينالوا خيراً . يا رسول الله ! أطعني في هذا الأمر ، واعلم أنني ورثت هذا الرأي من أكابر قومي وأهل الرأي منهم ، فهم كانوا أهل الحرب والتجربة » . وكان رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم مع رأي ابن أبي ، وكان ذلك رأي الأكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين

(٢٩) طبقات ابن سعد (١٥٦/٢) .

(٣٠) عبدالله بن أبي بن سلول الخزرجي : كنيته : أبو عبدالله ، من بني الحبلي الخزرج ، رئيس المنافقين ، وهو الذي قال : «لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل» ، قال ابنه عبدالله لرسول الله صلى الله عليه وسلم : «هو والله الدليل وانت العزيز» ، وأستأذن النبي صلى الله عليه وسلم ليقتل أباه ، فأمره ان يبر أباه ويحسن صحبته ، توفي على عهد النبي صلى الله عليه وسلم . انظر الاستبصار (١٨٤ - ١٨٥) وجمهرة أنساب العرب (٣٥٤ - ٣٥٥) .

(٣١) الصياصي : جمع الصيصة ، وهي الحصن .

(٣٢) الآطام : جمع الأطم : الحصن ، والبيت المرتفع .

والأنصار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امكثوا في المدينة . واجعلوا النساء والذراري في الآطام ، فان دخلوا علينا قاتلناهم في الأزقة ، فحسن أعلم بها منهم ، وارموا من فوق الصياصي والآطام » .

وقال فتیان أحداث لم يشهدوا بدرأ ، وطالبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج الى عدوهم ، ورغبوا في الشهادة ، وأحبوا لقاء العدو : « اخرج بنا الى عدونا » .

وقال رجال من أهل السن وأهل النية (٣٣) ، من المهاجرين والأنصار : « إنا نخشى يا رسول الله أن يظن عدونا أننا كرهنا الخروج اليهم جبناً عن لقاءهم ، فيكون هذا جرأة منهم علينا ، وقد كنت يوم بدر في ثلاثمائة رجل ، فظفرك الله عليهم ، ونحن اليوم بشر كثير . قد كنا تمنى هذا اليوم وندعو الله به ، فقد ساقه الله إلينا في ساحتنا » ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لما يرى من إلحاحهم كاره ، وقد لبسوا السلاح يخطرون بسيوفهم يتسامون (٣٤) كأنهم الفحول .

وقال مالك بن سنان أبو أبي سعيد الخدري (٣٥) : « يا رسول الله ! نحن والله بين احدى الحسينين ، إما يظفرنا الله بهم ، فهذا الذي نريد ، فيذلهم الله لنا ، فتكون هذه وقعة مع وقعة بدر ، فلا يبقى منهم الا الشريد . والأخرى يا رسول الله ، يرزقنا الله الشهادة . والله

(٣٣) في مغازي الواقدي (٢١٠/١) : منهم حمزة بن عبدالمطلب ، وسعد بن عباد ، والنعمان بن مالك بن ثعلبة ، في غيرهم من الأوس والخزرج .

(٣٤) يتسامون : يتبارون ، انظر القاموس المحيط (٣٤٤/٤) .

(٣٥) مالك بن سنان الأنصاري الخزرجي : من بني خذرة بن عوف بن الحارث ابن الخزرج ، وهو أبو أبي سعيد الخدري ، استشهد يوم أحد ، قتله عراب بن سفيان الكناني ، انظر التفاصيل في : اسد الغابة (٢٨١/٤) والاصابة (٢٥/٦) والاستيعاب (١٣٥٢/٤) والاستبصار في نسب الصحابة من الأنصار (١٢٨) ، وانظر انساب الاشراف (٢٢١/١ و ٣٣٠) وسيرة ابن هشام (٧٩/٣) .

يا رسول الله ، ما أبالي أيهما كان ، ان كلا لفيه الخير » . فسكت النبي صلى
الله عليه وسلم .

وقال حمزة بن عبدالمطلب^(٣٦) رضى الله عنه : « والذي أنزل عليك الكتاب ،

(٣٦) حمزة بن عبدالمطلب : أمه هالة بنت وهيب بن عبدمناف بن زهرة وهي ابنة عم
أمينة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو شقيق صفية بنت
عبدالمطلب أم الزبير بن العوام ، وهو عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأخوه من الرضاعة ، وكان حمزة أسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم
بسنتين ، وهو سيد الشهداء . وكان سبب اسلام حمزة ، أن أبا جهل
اعترض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذاه وشتمه ونال منه ما يكره من
الغيب لدينه والتضعيف له ، فلم يكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فلما علم بما حدث غضب حمزة وقصد أبا جهل وضربه ضربة شج بها
رأسه ، ثم أعلن لقريش اسلامه ، فعز الاسلام باسلامه . هاجر الى
المدينة وشهد بدرا وأبلى فيها بلاء عظيما ، وقتل شيبة بن ربيعة أحد
زعماء قريش البارزين وشارك في قتل عتبة بن ربيعة . وكان من قادة
النبي صلى الله عليه وسلم . شهد غزوة أحد ، وقتل بها يوم السبت
السابع من شوال سنة ثلاث الهجرية ، وكان قتل من المشركين قبل أن
يقتل أحدا وثلاثين رجلا ، وكان يقاتل يومئذ بسيفين . وبينما كان يقاتل
يوم أحد ، عثر عثرة وقع منها على ظهره ، فانكشف الدرع عن بطنه ،
فزرقه وحشى الحبشي مولى جبير بن مطعم بحربة فقتله . ومثل به
المشركون وبجميع قتلى أحد ، وجعل نساء المشركين : هند بنت عتبة
وصواحبها يجدعن أنوف المسلمين وآذانهم ويقررون بطونهم ، وبقرت هند
بطان حمزة فأخرجت كبده ، فجعلت تلوكها فلم تسفها ، فلفظتها . ولما
شهده النبي صلى الله عليه وسلم اشتد وجده عليه ، ووقف النبي صلى
الله عليه وسلم على حمزة ، وقد مثل به ، فلم ير منظرا كان أوجع لقلبه
منه ، فقال : « رحمك الله أي عم ، فلقد كنت وصولا للرحم فعولا
للخيرات » . وروى جابر بن عبدالله قال : « لما رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم حمزة قتيلا ، بكى . فلما رأى ما مثل به شهق وقال : لولا أن
تجد صفية لتركته حتى يحشر في بطون الطير والسباع ، وكان عمر حمزة
يوم قتل سبعا وخمسين سنة . وصلى النبي صلى الله عليه وسلم على
حمزة ، فكبر سبع تكبيرات ، ثم لم يؤت بقتيل إلا صلى عليه معه ، حتى
صلى عليه ثنتين وسبعين صلاة ، وكان حمزة أول شهيد صلى عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودفن حمزة مع ابن اخته عبدالله بن

لا أطلعهم اليوم حتى أجالدهم بمسيفي خارجا من المدينة» (٣٦) .

وقال النعمان بن مالك بن ثعلبة أخو بني سالم (٣٧) : « »
انه سيكون قتلى من أصحابك ، وأنا منهم . فلم تحرمنا الجنة ؟ فوالذي لا اله الا هو لأدخلنها » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بهم أ » . قال :
إني أحب الله ورسوله ، ولا أفر يوم الزحف » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صدقت » ، فاستشهد يومئذ .

وقال إياس بن أوس بن عتيك (٣٨) : « نرجو يا رسول الله أن نذبح
في القوم ويذبح فينا ، فنصير الى الجنة ويصيرون الى النار ، مع أني يا رسول
الله لا أحب أن ترجع قريش الى قومها فيقولون : حصرنا محمدا في صامي
يثرب وآطامها ! فيكون هذا جراحة لقريش ، وقد وطنوا سعفنا ، فإذا لم نذب

جحش في قبر واحد ، وقد رثاه كثير من شعراء النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم ، انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد (٨/٣ - ١٩) واسد الغابة
(٤٦/٢ - ٥٠) والاصابة (٢٧/٢ - ٣٨) والاستيعاب (٢٦٩/١ - ٢٧٥)
وتهذيب الاسماء واللغات (١٦٨/١ - ١٦٩) وسيرة ابن هشام (٤١/٢ - ٥٠)
والبداية والنهاية (١٧/٤ - ٢٢) وانساب الاشراف (٢٢٢/١) وجمهرة
انساب العرب (١٧) ومغازي الواقدي (٣٠٩/١ - ٣١١) ، وانظر تفاصيل
سيرته في كتابنا : قادة النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣٧) النعمان بن مالك بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي : وثعلبة بن دعد هو الذي
يسمى : قوقل ، وكان قوقل له عز ، وكان يقول للخائف اذا جاءه :
« قواقل حيث شئت فأنتك امن ، فسمى بنو غنم وبنو سالم كلهم قواقلة ،
وكذلك هم في الديوان يدعون بني قوقل . شهد النعمان بدرا واحدا
وقتل يومئذ شهيدا ، قتله صفوان بن أمية ، انظر : طبقات ابن سعد
(٥٤٨/٣) واسد الغابة (٣٨/٥ - ٣٩) والاصابة (٢٤٥/٦) والاستيعاب
(١٥٠٤/٤ - ١٥٠٥) .

(٣٨) إياس بن أوس بن عتيك الأنصاري الأوسي الأشهلي : استشهد يوم
احد ، والمعلومات المتيسرة عن سيرته قليلة جدا ، انظر : اسد الغابة
(١٥٢/١) والاصابة (٩٠/١) والاستيعاب (١٢٧/١) .

عن عرضنا لم نزرع • وقد كنا يارسول الله في جاهليتنا والعرب يأتوننا ،
ولا يطعمون بهذا منا • حتى نخرج اليهم بأسيا فنادبهم عنا • فنحن اليوم أحق
إذ أيدنا الله بك ، وعرفنا مصيرنا ، لا نحصر أنفسنا في بيوتنا » •

وقام خيثمة أبو سعد بن خيثمة (٣٩) فقال : « يارسول الله ! إن قريشاً
مكثت حولا تجمع الجوع وتستجاب العرب في بواديها ، ومن تبعها من
الأنبياء ، ثم جاءونا قد قادوا الخيل وامتطروا الابل ، حتى نزلوا بساحتنا
فيحصرونا في بيوتنا وصياصينا ، ثم يرجعون وافرين لم يكلموا ، فيجرؤهم
ذلك علينا حتى يشنوا الغارات علينا ، ويصيبوا أطرافنا ويضعوا العيون
والأرصاد علينا ، مع ما قد صنعوا بحروثنا ، ويجترىء علينا العرب حولنا ،
حتى يطعموا فينا اذا رأونا لم نخرج اليهم ، فنذبهم عن جوارنا ، وعسى الله
أن يلفرنا بهم ، فتلك عادة الله عندنا ، أو تكون الاخرى فهي الشهادة • لقد
أخطأتني وقعة بدر وقد كنت عليها حريصا ، لقد بلغ من حرصي أن ساهمت
ابني في الخروج ، فخرج سهمه ، فرزق الشهادة ، وقد كنت حريصا على
الشهادة • وقد رأيت ابني البارحة في النوم في أحسن صورة ، يسرح في
ثمار الجنة وأثمارها وهو يقول : الحق بنا ترفقنا في الجنة ، فقد وجدت

(٣٩) خيثمة أبو سعد بن الحارث بن مالك الأنصاري الأوسي : والدسعد بن
خيثمة • وقتل يوم احد شهيدا ، قتله هبيرة بن أبي وهب المخزومي ،
وهذا هو نسبه الصحيح وليس خيثمة بن خيثمة كما جاء في مغازي
الواقدي (٢١٢/١) • ولما أراد ابنه سعد الخروج الى بدر ، قال له أبوه :
« لا بد لاحدنا أن يقيم ، فأثرتني بالخروج ، وأقم أنت مع نسائنا » ، فأبى
سعد وقال : « لو كان غير الجنة لاشرتك به ، اني أرجو الشهادة في وجهي
هذا » ، فاستهما ، فخرج سهم سعد ، فخرج مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى بدر ، فقتل شهيدا ، انظر : اسد الغابة (١٢٩/٢) و (٢٧٥/٢)
— (٢٧٦) والأصابة (١٤٥/٢) و (٧٥/٣ — ٧٦) والاستيعاب (٤٥٨/٢) و
(٥٨٨/٢ — ٥٨٩) ، وانظر ايضا طبقات ابن سعد (٦٠٧/٣) في سيرة
ابنه الشهيد سعد بن خيثمة الأنصاري الأوسي ، والاستبصار في نسب
المحابة من الأنصار (٢٦٥) في سيرة ابنه سعد بن خيثمة ، وانظر
سيرته في الاستبصار (٢٦٤ — ٢٦٥) •

ما وعدني ربي حقا ! وقد والله أصبحت مشتاقا الى مرافقته في الجنة ، وقد كبرت سني ، ورق عظمي ، وأجبت لقاء ربي ، فادع الله يا رسول الله أن يرزقني الشهادة ومرافقة سعد في الجنة » ، فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقتل بأحد شهيدا .

وقال أنيس بن قتادة (٤٠) : «يا رسول الله ! هي احدي الحسنين ، إما الشهادة ، وإما الغنيمة والظفر في قتلهم » .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إني أخاف عليكم الهزيمة» . فلما أبوا إلا الخروج ، صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة بالناس ، ثم وعظ الناس وأمرهم بالجد والجهاد ، وأخبرهم أن لهم النصر ما صبروا ، ففرح الناس بذلك ، حيث أعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشخوص الى عدوهم . وكره ذلك المخرج بشر كثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأمرهم بالتهيؤ لعدوهم . ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بالناس ، وقد حشد الناس وحضر أهل العوالي (٤١) ، ورفعوا النساء في الاطام . ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته ، ودخل معه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، فعمساه ولبساه ، وصف له الناس ما بين حجرته الى منبره ينتظرون خروجه .

(٤٠) أنيس بن قتادة : ورد في مغازي الواقدي (٢١٣/١) : أنيس بن قتادة ، والصواب ما ذكرناه . وهو أنيس بن قتادة بن ربيعة بن مطرف بن خالد الأنصاري الأوسي ، شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقتل يوم أحد شهيدا ، قتله الأخنس بن شريق ، وهو زوج خنساء بنت خدام الأسدية ، وليس لأنيس عقب . انظر سيرته المفصلة في : طبقات ابن سعد (٤٦٤/٣) وأسد الغابة (١٢٦/١) و (١٣٥/١) والاصابة (٧١/١) و (٧٧/١) والاستيعاب (١٠٨/١) و (١١٣/١) والاستبصار في نسب الصحابة من الانصار (٢٩٤) وانظر انساب الاشراف (٣٣٠/١) .

(٤١) العوالي : وهو جمع العالي ضد السافل ، وهو ضيعة بينها وبين المدينة المنورة اربعة اميال . وقيل ثلاثة وذلك ادناها وابعدها ثمانية . انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢٣٨/٦) .

وجاءهم سعد بن معاذ وأسيد بن حضير^(٤٢) فقالا : « قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلتم ، واستكرهتوه على الخروج ، والأمر ينزل عليه من السماء فردوا اليه ، فما أمركم فافعلوه ، وما رأيتم فيه هوى أو رأى فأطيعوه » . وبينما القوم على ذلك من الأمر ، وبعض القوم يقول : القول ما قال سعد ! وبعضهم مجبذ للخروج ، وبعضهم كاره ، اذ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد لبس لأمته^(٤٣) ، وقد لبس الدرع فأظهرها ، وحزم وسطها بمنطقة من حمائل سيف من آدم ، واعتق ، وتقلد السيف . فاما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ندموا جميعا على ما صنعوا وقال الذين ياحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما كان علينا أن نلح على رسول الله في أمر يهوى خلافه » ، وندمهم أهل الرأي الذين كانوا يشيرون بالمقام ،

(٤٢) اسيد بن حضير : الأنصاري الأوسي الأشهلي ، يكنى أبا يحيى بابنه يحيى ، وقيل أبا عيسى كناه بها النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل كنيته أبو عتيك ، وقيل أبو حضير ، وقيل أبو عمرو . كان أبوه حضير فارس الأوس في حروبهم مع الخزرج ، وكان له حصن واقم ، وكان رئيس الأوس يوم بعاث . أسام أسيد قبل سعد بن معاذ على يد مصعب بن عمير بالمدينة ، وكان إسلامه بعد العقبة الأولى ، وقيل الثانية ، وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يكرمه ولا يقدم عليه أحدا ، ويقول : « أنه لا خلاف عنده » . أمه أم أسيد بنت السكن ، وشهد العقبة الثانية وكان نقيباً لبني عبد الأشهل . وقد اختلف في شهوده بدرأ ، وشهد أحدا وما بعدها من المشاهد ، وشهد مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فتح البيت المقدس . روى عنه أبو سعيد الخدري وأنس بن مالك وعائشة رضى الله عنها ، وآخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين زيد بن حارثة ، وكان من أحسن الناس صوتا بالقرآن الكريم ، وكان أحد العقلاء الكملة أهل الرأي ، وله فيبيعة أبي بكر أثر عظيم . توفي في شعبان سنة عشرين الهجرية ، وحمل عمر بن الخطاب رضى الله عنه السرير حتى وضعه بالبقيع وصلى عليه ، وأوصى الى عمر ، فنظر عمر في وصيته فوجد عليه أربعة آلاف دينار ، فباع ثمر نخله أربع سنين بأربعة آلاف وقضى دينه ، انظر : أسد الغابة (٩٢/١ - ٩٣) والإصابة (٨/١) والاستيعاب (٩٢/١ - ٩٤) وانظر المحبر (٧١) والاستبصار (٢١٣ - ٢١٦) .

(٤٣) الامة : الدرع ، وقد يسمى السلاح كله لامة .

فقالوا : يا رسول الله ! ما كان لنا أن نخالفك فاصنع ما بدا لك ، وما كان لنا أن نستكرهك والأمر الى الله ثم اليك ! فقال : « قد دعوتكم الى هذا الحديث فأبيتهم ، ولا ينبغي لنبي اذا لبس لأمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه » ، ثم قال : « انظروا ما أمرتكم به فاتبعوه ، امضوا على اسم الله فلكم النصر ما صبرتم » (٤٤) .

ونزلت في يوم أحد من القرآن الكريم ستون آية من سورة آل عمران (٤٥) ، كان من ضمنها ما نزل في وصف هذه الشورى وموقف النبي صلى الله عليه وسلم من الذين أشاروا عليه بخلاف رأيه في وقت ابداء آرائهم ، وموقفه بعد أن تكشفت الأمور في القتال وظهر خطل تلك الآراء : (فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر ، فاذا عزم فتوكل على الله ، إن الله يحب المتوكلين) (٤٦) ، وجاء في تفسيرها : كان من أصحابك يا محمد ما كان ، وهو مما يؤاخذون عليه ، فلنت لهم وعاملتهم بالحسنى ، لأنك لو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ، لأن الفضاضة وهي الشراسة والخشونة في المعاملة والمعاشرة ، وهي القسوة المنفرة للناس الذين لا يصبرون على معاشرة صاحبها وان كثرت فضائله ورجيت فواضله ، بل يتفرقون ويذهبون من حوله . (فأعف عنهم واستغفر لهم) ، أي لا تؤاخذهم على ما فرطوا ، واسأل الله تعالى أن يغفر لهم ولا يؤاخذهم أيضا . (وشاورهم في الأمر)

(٤٤) مغازى الواقدي (٢٠٩/١ - ٢١٤) ، وانظر سيرة ابن هشام (٧/٣ - ٨) وطبقات ابن سعد (٣٨/٢) وجوامع السيرة (١٥٦ - ١٥٧) والدرر (١٥٤) والطبري (٥٠٢/٢ - ٥٠٣) وابن الأثير (١٥٠/٢) وتفسير المنار (٢٠٦/٤) وتفسير الرازي (٣٣٢/١) و (٨٩/٣) وصحيح البخاري (٩١/٩) وسنن البيهقي (٤٠/٧ - ٤١) .

(٤٥) انظر التفاصيل في سيرة ابن هشام (٥٨/٣ - ٧٥) وانظر مغازى الواقدي (٣١٩/١ - ٣٣٤) .

(٤٦) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٣ : ١٥٩) ، وانظر تفسير المنار (١٩٨/٤) .

فالشورى هي سياسة الأمة في السلم والحرب ، والخوف والأمن ، وغير ذلك من مصالحهم الدنيوية ، أي دم على المشاورة وواظب عليها وإن أخطأوا الرأي فيها ، فإن الخير كل الخير في تربيتهم على المشاورة بالعدل ، دون الاقتصار على العدل برأي الرئيس ، وإن كان صوابا ، لما في ذلك من النفع لهم في مستقبل حكومتهم إن أقاموا هذا الركن العظيم وهو الشورى ، فإن الجمهور أبعد عن الخطأ من الفرد في الأكثر ، والخطر على الأمة في تفويض أمرها إلى الرجل الواحد أشد وأكبر . (فإذا عازمت فتوكل على الله) ، أي إذا عازمت بعد المشاورة في الأمر على إمضاء ما ترجحه الشورى ، وأعددت له عدته ، فتوكل على الله في إمضائه . (إن الله يحب المتوكلين) ، على حول الله وقوته ، مع العدل في الأسباب بسنته (٤٧) .

وقال البيضاوي في تفسير هذه الآية : عاملهم معاملة العفو والصفح فيما يختص بك ، واطلب المغفرة لهم ، واستظهر برأيهم ، وشاورهم بأمر الحرب وفي كل ما تصح فيه المشاورة (٤٨) .

لقد كان رأي النبي صلى الله عليه وسلم ، أن يبقى في المدينة ، ويدافع عنها ، ويحصنها ويستفيد من تحصيناتها المتيسرة من حصون وأبنية وموانع طبيعية واصطناعية ، وأن يتقبل في المدينة ما يسمى : قتال المدن والشوارع ، مما ينفذ المدافع ويضر المهاجم . ولكنه عليه الصلاة والسلام ، لم يستبد برأيه على الرغم من صوابه ، بل عرض الأمر كله على أصحابه ، واستشارهم ، وكانوا على علم مسبق بتفوق عدوهم العددي والعُددي عليهم وأن النبي صلى الله عليه وسلم أراد الدفاع في المدينة ليقال من خطر تفوق العدو على

(٤٧) انظر التفاصيل في تفسير المنار (٤/١٩٨ - ٢٠٥) .

(٤٨) تفسير البيضاوي (٩٤) - المطبعة العثمانية سنة ١٣٠٥ هـ ، وحاشية الشهاب المسماة : عناية القاضي وكفاية الرازي في تفسير البيضاوي (٣/٧٦) ، وحاشية زادة على تفسير البيضاوي (١/٦٨٢) - مطبعة بولاق سنة ١٢٦٣ هـ .

المسلمين ، فأبدي كل صحابي اراد ابداء رأيه ما اراد على النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنصت الى آرائهم المتعاقبة دون كلل ولا ملل ولا مقاطعة ، ودعا لمن سأله الدعاء ، وشجع أصحابه على ابداء الرأي حتى ولو كان مخالفا لرأيه الصريح ، وهذا دليل ما بعده دليل على حرية ابداء الرأي بكل مظاهرها وصورها وأشكالها وروحها . ولما وجد أن آراء الغالبية مع الخروج ، أخذ بهذا الرأي المخالف لرأيه ، والتزم بتطبيقه وتنفيذه حتى بعد أن تنازل أصحاب ذلك الرأي المخالف عن رأيهم ، لأنه قرر أن يأخذ برأيهم وعزم على الالتزام به ، فما ينبغي أن يبدل قراره بعد أن عزم على تنفيذه ، وكل هذه الصورة الحية هو تطبيق عملي رائع لمبدأ الشورى ، ودليل على اهتمام الشارع سبحانه وتعالى بأمر الشورى ، وجعلها دعامة من الدعائم التي يقوم عليها نظام الحكم في الاسلام .

وقد تطورت الشورى واتخذت لها أسماء كثيرة وصورا متعددة وتطبيقات شتى ، ولا أعرف أسلوبا قديما للشورى أو حديثا ، له ما لأسلوب الشورى الاسلامية من قدسية العمل به في مختلف الظروف والأحوال حتى مع من كانت آراؤهم غير صائبة ، فأمثال هؤلاء حتى في العصر الحديث بعد خمسة عشر قرنا من الهجرة ، في الدول التي تتمسّدق بالحرية والمساواة والشورى ، يختفي المستشارون المخطئون عن الأنظار ويحاسبون حسابا عسيرا ، أما في الاسلام فيعاملون باللين والحسنى ، والصفح والعفو ، ويستغفر لهم ويشاورون في الأمر ، كما كان عليه أمرهم قبل أن يخطئوا ، دون أن يغير خطؤهم الذي وقعوا فيه من أمرهم شيئا !!

لقد كانت الشورى أساس النظام الاسلامي الذي لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يحيد عنه (٤٩) ، ليعلم أصحابه والمسلمين في كل زمان ومكان أهمية تطبيقه لحاضر الاسلام والمسلمين ول مستقبلهم . ولم تكن الشورى

(٤٩) الرسول القائد (١٧٥) .

في أمر الحرب وحده ^{١٥٠} . بل في أمر الحرب وغير الحرب . مما لم يرد فيه نص صريح في القرآن الكريم وفي السنة النبوية المظهرة .

كأن النبي صلى الله عليه وسلم . بعد أن اتخذ قراره بالخروج إلى أحد خلاص رأيه . وعودة الذين أرادوا الخروج عن رأيهم وتحريضهم عليه الخروج . أراد أن يعلم أصحابه ولأجل المسئلة القديمة في المستقبل . أن القائد إذا اتخذ قراره . وعزم على تطبيقه . فلا بد له من أن يرضي قلما في التطبيق . والا يفسح المجال لتبدل قراراته . لأن ذلك يجعل رجاله يسوءه بالتردد وعدم الثبات على القرار . وفي ذلك مافيه من محاذير كثيرة . فلا بد من أن يكون القائد ثابت القرار . لا مجال للتردد في قراراته . (فإذا عزم فتوكل على الله) . وأهمه في الأمور العامة : حرية كانت أو سياسية أو إدارية المشاورة . وذلك أن نقض العزيمة ضعف في النفس ويزلزال في الأخلاق . لا يوثق فيمن اعتاده في قول ولا عمل . فإذا كان ناقض العزيمة رئيس حكومة أو قائد جيش . كان نقض العزيمة منه ناقضا للثقة بحكومته وجيشه . ولا سيما إذا كان بعد الشروع في العمل . لذلك لم يصغ النبي صلى الله عليه وسلم إلى قول الذين أشاروا عليه بالخروج إلى أحد حين أرادوا الرجوع عن رأيهم . خشية أن يكونوا قد استكروهوه على الخروج ، وكان قد لبس لأمره وخرج . وذلك شروع في العمل بعد أن أخذت الشورى حقيها . فعليه بذلك أن لكل عمل وقتا . وأن وقت المشاورة متى انتهى جاء دور العمل . وأن الرئيس إذا شرع بالعمل تنفيذا للشورى لا يجوز له أن ينقض عزمته ويبطل عمله . وإن كان يرى أن أهل الشورى أخطأوا الرأي ، كما كان يرى عليه الصلاة والسلام في مسألة الخروج إلى أحد . ويسكن إرجاع ذلك إلى قاعدة ارتكاب أخت الضررين ، وأي ضرر أشد من فسخ

(٥٠) جاء في مغازي الواقدي (١/٢٢٤) : «أمره أن يشاورهم في الحرب وحده . وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشاور أحدا إلا في الحرب» .

العزيمة وما فيه من الضعف والفشل وإبطال الثقة» (٥١) .
وهذا ما يتفق مع أحدث التعاليم العسكرية المعتقدة : الثبات على
القرار ، وتنفيذه بعزم وإصرار .

٢ - في غزوة حمراء الأسد :

كانت يوم الأحد لثمان خلون من شوال من السنة الثالثة الهجرية (٥٢) ،
إذ عاد الى المدينة يوم السبت لسبع خلون من شوال من أحد بعد أن فرغ
من دفن أصحابه في ساحة المعركة ، فدعا بفروسه فركبه ، وخرج المسلمون
حوله عامتهم جرحى ، ولا مثل لبني سلمة وبني عبدالاشول من الأنصار ،
ومعه أربع عشرة امرأة . وصلى رسول الله صلى عليه وسلم المغرب
بالمدينة (٥٣) .

وفي فجر يوم الأحد ، خرج النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة ، فإذا
بعبد الله بن عمرو بن عوف المزني (٥٤) على بابه ، فقال : «يا رسول الله! أقبلت
من أهلي، حتى إذا كنت بـ (ملل) (٥٥) فإذا قريش قد نزلوا ، فقلت : لأدخلن فيهم

(٥١) تفسير المنار (٢٠٦/٤) .

(٥٢) مغازي الواقدي (٣٣٤/١) ، وحمراء الأسد : على ثمانية أميال ، وقيل
عشرة ، من المدينة ، عن يسار الطريق إذا أردت ذا الحليفة على طريق
المدينة - مكة ، انظر شرح المواهب اللدنية (٧٠/٢) ، وانظر طبقات ابن
سعد (٤٨/٢) .

(٥٣) انظر التفاصيل في مغازي الواقدي (٣١٤/١ - ٣١٩) .

(٥٤) عبدالله بن عمرو بن عوف المزني : لم أجد شيئا عن سيرته في أسد الغابة
والإصابة ولا في الاستيعاب ، ويبدو أنه من الأعراب الذين لم يسلموا ،
والا لكان له شأن في المصادر التي تحدثت عن سير الصحابة الكرام .

(٥٥) ملل : اسم موضع بين مكة والمدينة ، وينبغي أن يكون قريبا من المدينة ،
وليس ملل الذي بينه وبين المدينة (٢٨) ميلا ، انظر معجم البلدان
(١٥٣/٨) ، لأن قريشا لاتصل هذه المرحلة الطويلة في ليلة واحدة ، ومن
المحتمل أن يكون : ملل هو الوادي المنحدر من ورقان جبل مزينة حتى

ولأسمعن من أخبارهم • فجلست معهم ، فسمعت أبا سفيان (٥٦) وأصحابه يقولون : ما صنعنا شيئا ، أصبتم شوكة القوم وحدتهم ، فارجعوا نستأصل من بقى ! وصفوان (٥٧) يأبى ذلك عليهم « (٥٨) •
ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ،

يصب في الفرش فرش سويقة ، ثم ينحدر من الفرش حتى يصب في
اضم - واد يسيل حتى يفرغ في البحر ، فأعلى اضم القناة التي تمر
دوين المدينة . وهذا الموضع قريب من المدينة وعلى مرحلة قريبة منها ،
ويحتمل أن تكون قريش في هذا الموضع القريب .
(٥٦) أبو سفيان بن حرب : صخر بن حرب بن أمية بن عبدشمس القرشي
الأموي ، وهو والد يزيد ومعاوية وغيرهما ، ولد قبل عام الفيل بعشر
سنين ، وكان من أشرف قريش ، تاجرا يجهز التجار بماله وأموال قريش
الى الشام وغيرها ، وكانت اليه راية الرؤساء التي تسمى : العقاب ،
وهو الذي قاد قريش في أحد . أسلم ليلة فتح مكة ، وشهد غزوة حنين
واعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غنائمها مائة بعير ، وشهد
غزوة الطائف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقت عينه يومئذ
وفقت عينه الأخرى في اليرموك ، وشهد اليرموك تحت راية ابنه يزيد
يقاتل ويقول : يا نصر الله اقترب ، وكان يقف على الكراديس يقص ويقول :
« الله الله ! انكم دارة العرب وانصار الاسلام ، وانهم دارة الروم وانصار
المشركين ، اللهم هذا يوم من أيامك ، اللهم انزل نصرك على عبادك » ، وقد
حسن اسلامه . وتوفى في خلافة عثمان بن عفان (رضى الله عنه) سنة
اثنين وثلاثين وقيل سنة ثلاث وثلاثين ، وقيل احدى وثلاثين ،
وقيل اربع وثلاثين ، وصلى عليه عثمان ، وقيل : صلى عليه
ابنه معاوية ، وكان عمره ثمانيا وثمانين سنة ، وقيل ثلاث
وتسعون سنة ، وقيل غير ذلك ، انظر التفاصيل في اسد الغابة (٢١٦/٥)
والاصابة (٢٣٧/٣ - ٢٣٨) والاستيعاب (١٦٧٧/٤ - ١٦٨٠) .
(٥٧) صفوان بن أمية بن خلف القرشي الجمحي : قتل ابوه يوم بدر كافرا ،
أسلم صفوان بعد فتح مكة بعد أن آمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
واعطاه من غنائم يوم حنين ، وكان أحد اشرف قريش في الجاهلية ،
ومات بمكة سنة اثنين واربعين الهجرية أول خلافة معاوية ، انظر اسد
الغابة (٢٢/٣) والاصابة (٢٤٦/٣) .
(٥٨) مغازى الواقدي (٣٢٦/١) .

فذكر لهما ما أخبره المزني ، فقالا : اطلب العدو ، ولا يقحمون على الذرية » ،
فدفعهم من صلاة الفجر ، أمر بأن يطلب الناس عدوهم ، فخرج المسلمون
وبهم الجراحات ، (٥٩) وأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، ألا يخرج مع
المسلمين الا من شهد القتال يوم أحد أمس .

وخرج سعد بن معاذ راجعا الى داره يأمر قومه بالمسير ، والجراح في
الس فاشية ، عامة بني عبد الأشمل جريح ، بل كلها ، فجاء سعد بن معاذ
فقال : « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تطلبوا عدوكم » ،
فقال أسيد بن حضير ، وبه سبع جراحات وهو يريد أن يداويها : «سمعا
وطاعة لله ولرسوله» ، فأخذ سلاحه ، ولم يعرج على دواء جراحه .

وفعل رؤساء الأوس والخزرج من الأنصار ما فعل سعد بن معاذ ، فخفف
الأنصار الى النبي صلى الله عليه وسلم وخف المهاجرون . وخرج النبي صلى
الله عليه وسلم وهو مجروح في وجهه ومشجوج في جبهته ، ورباعيته قد
ثقت . وشفته السفلى قد كلمت في باطنها ، وهو متوهن منكبه الأيمن
من ضربة أحد المشركين (٦٠) ، وركبته مجحوشتان (٦١) . وركب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرسه ، وخرج الناس معه ، فبعث ثلاثة نفر من أسلم
طليعة في آثار قريش . فلاحق اثنان منهم القوم بحمراء الأسد ، وللقوم
رجل (٦٢) . وهم يأترون بالرجوع ، وصفوا ان بن أمية ينهاهم عن ذلك . ومضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه ، حتى عسكروا بحمراء الأسد ،
وكان المسلمون يوقدون في تلك الليالي خمسة نار حتى ترى من المكان
البعيد ، وذهب صوت معسكرهم ونيرانهم في كل وجه .
وانصرف مشركو قريش سراعا خائفين من الطلب لهم ، ومر بأبي سفيان

(٥٩) مغازي الواقدي (١/٣٢٦ - ٣٢٧) .

(٦٠) هو ابن قميصة .

(٦١) جرح الجبل : خدشه ، وفي الحديث انه « صلى الله عليه وسلم سقط
من فرس ، فجحش شقه » .

(٦٢) سحاب ذو زجل : ذو رعد ، كانهم من فرحهم يرددون .

تقر من عبد القيس يريدون المدينة ، فقال : «هل أنتم مبلغو محمدا وأصحابه ما أرسلكم به ، على أن أوفر لكم أباغركم زيبا غدا بعكاظ» (٦٣) ان أنتم جئتموني؟» قالوا : نعم . قال : «حيثما لقيتم محمدا وأصحابه ، فاخبروهم أنا قد أجمعنا الرجعة اليهم ، وأنا آثارك» ، وهكذا انصرف المشركون خائفين وجلين من المسلمين ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ، فدخلها يوم الجمعة ، وقد غاب خمس ليال (٦٤) .

وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن معه من أصحابه ، مرهبا للعدو ، وليظنوا أن بالمسلمين قوة ، وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم (٦٥) ، وأن يحول دون عودة المشركين الى المدينة ، ليلحقوا بالمسلمين وبنسائهم وشيوخهم خسائر فادحة بالأرواح والممتلكات لاسيما لهم . فكان خروج المسلمين الى حراء الأسد بالغ الأثر في معنويات المشركين ، حيث تخلوا عن الرجوع من جديد الى المدينة ، واكتفوا بالتراجع الى مكة ، وكان للشورى النبوية في هذه الغزوة أثرها الكبير في احراز هذه النتيجة المشرفة ، التي حمت المسلمين من خطر المشركين ، ورفعت معنويات المسلمين ، وأدت الى انهيار معنويات المشركين .

٤ - في غزوة الخندق :

أ - غزوة الخندق ، وهي غزوة الأحزاب ، وقد عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الثلاثاء لثمان مضت من ذي القعدة سنة خمس الهجرية ، وانصرف يوم الأربعاء لسبع بقين من ذي القعدة سنة خمس

(٦٣) عكاظ : اسم سوق من أسواق العرب في الجاهلية ، بينه وبين مكة ثلاث ليال ، وبينه وبين الطائف ليلة ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢٠٣/٦) .

(٦٤) مفازى الواقدي (٣٣٤/١ - ٣٤٠) وطبقات ابن سعد (٤٨/٢ - ٤٩) وسيرة ابن هشام (٥٢/٣ - ٥٦) وعيون الأثر (٣٧/٢ - ٣٨) والدرر (١٦٧) وجوامع السيرة (١٧٥) .

(٦٥) سيرة ابن هشام (٥٢/٣) والدرر (١٦٧) .

الهجرية ، وحاصره الأحزاب خمس عشرة ليلة (٦٦) .
وكان القوم جميعا الذين وافوا الخندق من قريش ، وسليم ، وغطفان ،
وأسد ، عشرة آلاف ، بقيادة أبى سفيان بن حرب .
ولما فصلت قريش من مكة الى المدينة ، خرج ركب من خزاعة الى النبي
صلى الله عليه وسلم ، فاخبروه بحركة قريش الى المدينة .
وندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وأخبرهم خبر عدوهم ،
وشاورهم ، وأمرهم بالجد والجهاد ، ووعدهم النصر إن هم صبروا واتقوا ،
وأمرهم بطاعة الله ورسوله .
وشاورهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يكثر مشاورتهم في
الحرب ، فقال : « أنبرز لهم من المدينة ، أم نكون فيها ونخندقها علينا ، أم
نكون قريبا ونجعل ظهورنا الى الجبل ؟ » ، فاختلفوا ، فقالت طائفة : نكون
مسا يلي بعث (٦٧) الى ثنية الوداع (٦٨) الى الجرف (٦٩) ، فقال سلمان (٧٠) :

- (٦٦) مغازى الواقدي (٤٤٠/٢) وانظر طبقات ابن سعد (٦٥/٢) .
(٦٧) بعث : موضع في نواحي المدينة كانت به وقائع بين الأوس والخزرج
في الجاهلية ، انظر معجم البلدان (٢٢٣/٢) .
(٦٨) ثنية الوداع : ثنية مشرفة على المدينة يطؤها من يريد مكة ، انظر معجم
البلدان (٢٥/٣) .
(٦٩) الجرف : موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام ، انظر معجم
البلدان (٨٧/٣) .
(٧٠) سلمان الفارسي : أبو عبدالله ، ويعرف بسلمان الخير ، مولى رسول
الله عليه وسلم . سئل عن نسبه فقال : « أنا سلمان بن الاسلام » ،
أصله من فارس من رام هرمز وقيل من اصفهان ، كان مجوسيا فتنصر
ورحل الى الشام ثم الى الموصل ثم الى عمورية ثم رافق قسما من
الاعراب فباعوه ليهود بالقرب من المدينة ، ثم اتى المدينة ، حتى سمع
بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها ، فأسلم ، ومنعه عن
غزوة بدر واحد انه كان عبدا لسيده . أول مشاهدته مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الخندق ، ولم يتخلف عن مشهد بعد الخندق ،
وكان من خيار الصحابة وزهادهم وفضلائهم وذوى القرب من رسول الله

=

«يا رسول الله ! إنا اذ كنا بأرض فارس ، وتخوفنا الخيل ، خندقنا علينا ، فهل لك يا رسول الله أن نخندق ؟ » ، فأعجب رأي سلمان المسلمين ، وذكروا حين دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد أن يقيموا بالمدينة ولا يخرجوا ، فكره المسلمون الخروج ، وأحبوا الثبات في المدينة .
 واختار المسلمون موضع الخندق ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفره ، وعمل فيه بيده كأي فرد من أصحابه ، فتم حفر الخندق قبل وصول الأحزاب الى المدينة .

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة آلاف من المسلمين ، حتى جعلوا ظهورهم الى سلع^(٧١) فنزلوا هناك والخندق بينهم ، وأمر بالنساء

صلى عليه وسلم ، وأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق لما جاء الأحزاب ، وسكن العراق بعد فتحه وأصبح والي المدائن لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وكان عطاؤه خمسة آلاف درهم ، فاذا خرج عطاؤه فرقه وأكل من كسب يده ، وكان يسف الخوص . واحتج المهاجرون والأنصار في سلمان ، وكان رجلاً قويا ، فقال المهاجرون: سلمان منا . وقال الأنصار : سلمان منا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «سلمان منا أهل البيت» . روى عنه ابن عباس وأنس وعقبة بن عامر وأبو سعيد الخدري وأبو عثمان النهدي وشرحبيل بن السمط وغيرهم . توفي سنة خمس وثلاثين في آخر خلافة عثمان ، وقيل أول سنة ست وثلاثين ، وقيل توفي في خلافة عمر بن الخطاب ، والأول أكثر . وكان سلمان من المعمرين . انظر التفاصيل في : اسد القباة (٣٢٨/٢ - ٣٣٢) والاصابة (١١٣/٣ - ١١٤) والاستيعاب (٦٣٤/٢ - ٦٦٨) وطبقات ابن سعد (٧٥/٤ - ٩٣) ، وفيه : توفي بالمداين . وتهذيب ابن عساكر (١٩٠/٦ - ٢١١) وحلية الأولياء (١٨٥/١ - ٢٠٨) وتهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني (١٣٧/٤ - ١٣٩) وصفة الصفوة (٢١٠/١ - ٢٢٥) .

وقبره في المدائن في مسجده الكبير ، وقد أصبحت المدائن تسمى باسمه أيضاً : سلمان باك ، أي الطاهر سلمان ، فقد كان سلمان أميراً على المدائن .

٧١١ سلع : جبل بالمدينة معروف ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (١٠٧/٥ - ١٠٨) .

والفرارى ، فجعلوا في الآطام •

وكان كعب بن أسد رئيس بني قريظة من يهود المدينة موادعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتاه حيي بن أخطب ، فلم يزل به ، وكعب يأبى عليه ، حتى أثر فيه ، ونقض كعب عهده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومال مع حيي الذي جاء مع الأحزاب ، فعظم الأمر وأحيط المسلمون من كل جهة •

ب - وبقي المشركون محاصرين المسلمين ، وبنو قريظة يهددون مواضع المسلمين من داخل المدينة ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيينة بن حصن بن حذيفة (٧٢) ، والحارث بن عوف بن أبى حارثة (٧٣) ، رئيسى غطفان ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة ، وجرت المساومة في ذلك ، ولم يتم الأمر ، فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن معاذ وسعد

٧٢ عيينة بن حصن : أسلم بعد الفتح ، وقيل أسلم قبل الفتح وشهد الفتح مسلماً وهو الصواب ، وشهد حنيناً والطائف أيضاً ، وكان من المؤلفة قلوبهم ، ومن الأعراب الجفاة . وكان ممن ارتد وتبع طليحة الأسدي وقاتل معه ، فأخذ أسيراً ، وحمل الى أبى بكر الصديق رضي الله عنه ، فأسلم ، فأطلقه أبو بكر . وكان عيينة في الجاهلية من الجرارين يقود عشرة آلاف ، وتزوج عثمان بن عفان رضي الله عنه ابنته ، وقال يوماً لعبدالله بن مسعود : « أنا ابن الأشياخ الشم » ، فقال ابن مسعود : « ذاك يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام » ، انظر التفاصيل في : اسد القابة (١٦٦/٤ - ١٦٧) والاصابة (٥٥/٥ - ٥٦) والاستيعاب (١٢٤٩/٣ - ١٢٥١) وسيرته المفصلة في كتابنا : قادة النبي صلى الله عليه وسلم .

(٧٣) الحارث بن عوف بن أبى حارثة الفظفاني : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ، وبعث معه رجلاً من الانصار الى قومه ليسلموا ، فقتلوا الانصاري ، ولم يستطع الحارث ان يمنع عنه ، وفيه يقول حسان بن ثابت :

يا حار من يفدر بذمة جاره

منكم فان محمداً لا يفدر

=

ابن عبادة (٧٤) ، فقالا : «يا رسول الله ! أشيء أمرك الله به ، فلا بد لنا منه ؟ أم شيء تحبه فنصنعه ؟ أم شيء تصنعه لنا ؟ » ، قال : «بل شيء أصنعه لكم ،

وامانة المري ما استودعته

مثل الزجاجاة صدعها لا يجبر

فجعل الحارث يعتذر ويقول : « أنا بالله وبك يا رسول الله من شر ابن الفريقة . فوالله لو مزج البحر بشره لمزجه » ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « دعه يا حسان » ، قال : « قد تركته » . وهو صاحب الحملة في حرب داحس والغبراء ، وأحد رؤوس الأحزاب يوم الخندق . ولما قتل الانصاري الذي أجاره . بعث بديته سبعين بعيراً ، فأعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثته ، واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على بني مرة ، وله عقب ، انظر : اسد الغابة (١/٣٤٢ - ٣٤٣) والاصابة (١/٢٩٩ - ٣٠٠) والاستيعاب (١/٢٩٦ - ٢٩٧) .

(٧٤) سعد بن عبادة الانصاري الخزرجي : يكنى أبا ثابت ، وقيل أبا قيس . شهد العقبة وكان نقيياً ، ثم شهد بدرًا وسائر مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو سيد الخزرج كلها غير مدافع . وكان جواداً مطعماً ، يقال : انه لم يكن في الأنصار كلها مطعمون يتوالون في بيت واحد إلا قيس بن سعد بن عبادة بن دليم ، ولم يكن ذلك في سائر العرب إلا ما ذكر عن صفوان بن أمية القرشي الجمحي في بابيه . ومرو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما على أطم سعد ، فقال لنافع مولى ابن عمر : « هذه أطم جده » ، لقد كان مناديه ينادي يوماً في كل حول : من اراد اللحم والشحم فليأت دار دليم ، فمات دليم فنادى عبادة بمثل ذلك ، ثم مات عبادة فنادى سعد بمثل ذلك ، ثم قد رايت قيس بن سعد يفعل ذلك . وروى انه كان لسعد جفنة تدور مع النبي صلى الله عليه وسلم حيث دار من بيوت نسائه . وكان مع المسلمين يوم بدر سبعون بعيراً ، لسعد منها عشرون ، وقه ذكرنا موقعه من الصاح مع عيينة بن حصين والحارث بن عوف الحاسم في أعلاه . وكانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سعد يوم فتح مكة ، فسمعه أبو سفيان وهو يقول : « اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحزمة ، اليوم أذل الله قريشاً » ، فشكا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد بن عبادة ، فنزع اللواء من يده ، وجعله بيد قيس ابنه . وسعد بن

والله ما أصنع ذلك الا أني رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة » ،
 فقال سعد بن معاذ : « يارسول الله ! قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك
 بالله وعبادة الأوثان ، وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها تمرة إلا قري أو يبيعا ،
 فحين أكرمنا الله بالاسلام ، وهدانا له ، وأعزنا بك وبه ، نعطيهم أموالنا ؟ !
 والله لا نعطيهم الا السيف » ، فصوب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيه
 وأخذ به .

وأخيرا ، انتهت غزوة الخندق ، برحيل الأحزاب عن المدينة خائبين ،
 فما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد انسحب الأحزاب الى
 مواضعهم ، رجع عن الخندق الى المدينة ، ووضع المسلمون سلاحهم^(٧٥) ،
 وكان أثر الثوري في نصر المسلمين واضحا .

عبادة هو الذي أرادت الأنصار بيعته يوم السقيفة ، حين قالوا : منا
 أمير ، ومنكم أمير . فلما اجمعوا علىبيعة أبي بكر رضي الله عنه ، لم
 يبايع سعد أبابكر ، وسار الى الشام ، فأقام بحوران الى أن مات سنة
 خمس عشرة ، وقيل سنة أربع عشرة ، وقيل سنة إحدى عشرة ، وقيل :
 ان قبره بالمنيحة قرية من غوطة دمشق وهو مشهور بزار الى اليوم ،
 روى عنه ابن عباس وغيره ، انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد
 (٦١٣/٢ - ٦١٧) واسد الغابة (٢٨٣/٢ - ٢٨٥) والاصابة (٨٠/٣ - ٨١)
 والاستيعاب (٥٩٤/٢ - ٥٩٩) وتهذيب ابن عساكر (٨٦/٦ - ٩٣)
 والاستبصار (٩٣ - ٩٧) .

٧٥ انظر التفاصيل في : مغازي الواقدي (٤٤٠/٢ - ٤٩٦) وسيرة ابن
 هشام (٢٢٩/٢ - ٢٥٢) وطبقات ابن سعد (٦٥/٢ - ٧٤) وجوامع
 السيرة (١٨٥ - ١٩١) والدرر (١٧٩ - ١٨٨) وعيون الاثر (٥٥/٢ - ٦٨)
 والطبري (٥٦٤/٢ - ٥٨١) وابن الاثير (١٧٨/٢ - ١٨٤) وزاد المعاد
 (٢٨٨/٢) والامتاع (٢١٥) والمواهب (١٤٢/١) وتاريخ الخميس (٤٧٩/١)
 والبداية والنهاية (٩٢/٤ - ١١٦) وانساب الاشراف (٣٤٣/١ - ٣٤٧)
 والبخاري (١٠٧/٥) وصحيح مسلم شرح النووي (١٤٥/١٢) و
 (١٧١/١٢) والنويري (١٦٦/١٧) والسيرة الحلبية (٤٠١/٢) .

٥ - في غزوة الحديبية : (٧٦)

أ - جرت هذه الغزوة في شهر ذي القعدة من السنة السادسة الهجرية (٧٧) ، فقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم معتمرا بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن اتبعه من العرب ، وساق الهدى ، وأحرم بالعمرة من (ذي الحليفة) (٧٨) ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، وخرج في ألف وستمائة ، ويقال ألف وأربعمائة ، ويقال ألف وخمسمائة وخمسة وعشرون (٧٩) ، وقدم عباد بن بشر (٨٠) أمامه طليعة في عشرين فارسا من

(٧٦) الحديبية : قرية ليست بكبيرة ، بينها وبين مكة مرحلة واحدة ، وهي على تسعة أميال من مكة ، وبينها وبين المدينة تسع مراحل ، وسميت باسم بئر هناك عند مسجد الشجرة ، وقيل شجرة هناك حذاء سميت بها على التصغير ، انظر شرح الزرقاني على المواهب اللدنية (٢١٦/٢) ومعجم البلدان (٢٣٣/٣ - ٢٣٤) .

(٧٧) طبقات ابن سعد (٩٥/٢) وجوامع السيرة (٢٠٧) والدرر (٢٠٤) ، وفي مغازي الواقدي (٥٧٢/٢) ، أنها كانت في شهر شوال سنة ست الهجرية ، والأول أصح لأجماع أكثر المصادر المعتمدة عليه .

(٧٨) ذو الحليفة : قرية بينها وبين المدينة ستة أميال أو سبعة أميال ، وهي ميقات أهل المدينة الذي يحرمون عنده للحج ، وهي على طريق المدينة - مكة . انظر التفاصيل في معجم البلدان (٣٢٩/٣) .

(٧٩) طبقات ابن سعد (٩٥/٢) ومغازي الواقدي (٥٧٤/٢) .

(٨٠) عباد بن بشر الأنصاري الأوسي الأشهلي : يكنى أبا بشر وقيل أبو الربيع ،

أسلم بالمدينة على يد مصعب بن عمير قبل إسلام سعد بن معاذ وأسيد بن حضير . وشهد بدرًا واحدًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ممن قتل كعب بن الأشرف اليهودي الذي كان يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين ، وقال عباد في ذلك شعرا ، وكان من فضلاء الصحابة . وقالت عائشة أم المؤمنين : « ثلاثة من بني عبد الأشهل لم يكن أحد يعتد عليهم فضلا : سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر » ، وقالت : « تهجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمع صوت عباد بن بشر ، فقال : اللهم ارحم عبادا » . وقتل عباد يوم اليمامة شبيدا وهو ابن خمس وأربعين سنة ، وكان يومئذ له غناء (أي كفاية) ويلاء لم يرو لأحد مثله ، ويقال : أنه قتل يومئذ أكثر من عشرين نفسا ، وأنه كان يضرب بسيفه حتى يصير مثل المنجل ، فيقومه على ركبته ،

خيل المسلمين (٨١) .

وبلغ المشركين خروجه ، فأجمع رأيهم على صده عن المسجد الحرام ، وعسكروا ببلدح^(٨٢) وقدموا مائتي فارس الى كراع الغميم^(٨٣) وعليهم خالد بن الوليد ، ووضعوا العيون على الجبال ووضعوا الارصاد .

ب - وورد الخبر بذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعسفان^(٨٤) ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا خالد بن الوليد على خيل المشركين بالغميم » . ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم قال : « أما بعد ! فكيف ترون يا معشر المسلمين في هؤلاء الذين استنفروا الى من أطاعهم ليصدونا عن المسجد الحرام ؟ أترون أن نمضي لوجهنا الى البيت ، فمن صدنا عنه قاتلناه ، أم ترون أن نخلف هؤلاء الذين استنفروا لنا الى أهليهم فنصيبهم ؟ فان اتبعونا اتبعنا منهم عنق يقطعها الله ، وان قعدوا قعدوا محزونين موتورين ! » ، فقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، فقال : « الله ورسوله أعلم ! نرى يا رسول الله أن نمضي

=

ثم يضرب به . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « يا معشر الانصار ! انتم الشعار والناس الدثار ، فلا أوتين من قبلكم » ، ولا عقب له . انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد (٤٤٠/٣ - ٤٤١) واسد الغابة (١٠٠/٣ - ١٠١) والاصابة (٢٢/٤) والاستيعاب (٨٠١/٢ - ٨٠٢) والبداية والنهاية (٣٢٧/٦ - ٣٣٨) والاستبصار في نسب الصحابة من الانصار (٢٢٠ - ٢٢٢) ، وانظر انساب الاشراف (٢٧١/١) والمحرر (٧٢١ ، ٢٨٢) .

(٨١) طبقات ابن سعد (٩٥/٢) ومغازي الواقدي (٥٧٤/٢) .

(٨٢) بلدح : واد قبل مكة من جهة المغرب ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢٦٤/٢ - ٢٦٥) ، وانظر ايضا : مراصد الاطلاع على أسماء الامكنة

والبقاع - تحقيق علي محمد البجاوي - (٢١٧) - القاهرة - ١٣٧٣ هـ .

(٨٣) كراع الغميم : موضع بناحية الحجاز ، بين مكة والمدينة ، وهو واد امام عسفان بثمانية اميال ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢٢٦/٧) .

(٨٤) عسفان : قرية على طريق المدينة - مكة ، بين الحجفة ومكة ، وهي من مكة على مرحلتين ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (١٧٣/٦ - ١٧٤) .

لوجهنا ، فمن صدنا عن البيت قاتلناه » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فان خيل قريش فيها خالد بن الوليد بالغميم » ، وكان أبو هريرة^(٨٥) يقول : « فلم أر أحدا كان أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت مشاورته أصحابه في الحرب فقط » .

وقام المقداد بن عمرو ، فقال مقاتله التي قالها قبيل غزوة بدر الكبرى ، فكرر تلك المقالة في هذا الموقف ، وكان فحوى رأيه ، أن يمضي النبي صلى الله عليه وسلم قدما لقتال المشركين ، ولن يتخلى المسلمون عنه ولا يتركوه وحده في الميدان^(٨٦) .

وتكلم أسيد بن حضير فقال : « يا رسول الله ! نرى أن نصمد لما خرجنا له ، فمن صدنا قاتلناه » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنا لم

(٨٥) أبو هريرة الدوسي : صاحب رسول الله عليه وسلم وأكثرهم حديثا عنه ، وهو دوسي من الأزدي ، مشهور بكنيته ، أسلم عام خيبر وشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لزمه وواظب عليه رغبة في العلم ، فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال عبد الله بن عمر بن الخطاب لأبي هريرة : « أنت كنت ألزما لرسول الله صلى الله عليه وسلم واحفظنا لحديثه » . وقال الإمام البخاري : « روى عن أبي هريرة أكثر من ثمانمائة رجل من أصحاب وتابع ، فمن الصحابة ابن عباس وابن عمر وجابر وأنس » ، واستعمله عمر بن الخطاب على البحرين ثم عزله ، ثم اراده على العمل ، فامتنع عن العمل وسكن المدينة وبها كانت وفاته ، وقد توفي سنة سبع وخمسين الهجرية ، وقيل سنة ثمان وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ، قيل مات بالعقيق وحمل الى المدينة ، انظر : اسد الغابة (٣١٥/٥ - ٣١٧) والأصابة (١٩٩/٧ - ٢٠٧) والاستيعاب (١٧٦٨/٤ - ١٧٧٢) وتهذيب التهذيب (٢٦٢/٢ - ٢٦٧) والبدایة والنهاية (١٠٣/٨ - ١١٥) وتهذيب الأسماء واللغات (٢٧٠/١) .

(٨٦) مغازي الواقدي (٥٨٠/٢ - ٥٨١) ، وقوله هنا نص قوله قبيل غزوة بدر الكبرى ، وأرجح أنه قال هذا القول قبيل غزوة بدر الكبرى ، لأجاء المصادر على ذلك ، وانفرد الواقدي في أنه قال هذا القول قبيل غزوة بدر الكبرى وفي غزوة الحديبية أيضا .

نخرج لقتال أحد ، إنما خرجنا عمارا ! » • ولقيه بديل بن ورقاء^(٨٧) في نفر من أصحابه ، فقال : « يا محمد ! لقد اغتررت بقتال قومك جلايب^(٨٨) العرب ، والله ما أرى معك أحدا له وجه ، مع أنني أراكم قوما لاسلاح معكم ! » ، فرد عليه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ردا قاسيا ، فقال بديل : « أما والله لولا يد لك عندي لأجبتك ، فوالله ما أتهم أنا ولا قومي ألا أكون أحب أن يظهر محمد ! إني رأيت قريشاً مقاتلتك عن ذراريها وأموالها ، قد خرجوا الى بلدح فضربوا الأبنية ، معهم العوذ المطافيل^(٨٩) ، ورادفوا^(٩٠) على الطعام ، يطعمون من جاءهم ، يتقوون بهم على حربكم ، فرأيك » •

وسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقا يخرج منه في ظهورهم ، فخرج الى الحديبية من أسفل مكة ، وكان دليله فيه رجلا من أسلم ، فلما بلغ ذلك خيل قريش التي مع خالد بن الوليد ، جرت الى قريش تعلمهم بذلك • ولما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحديبية ، بركت ناقته صلى الله عليه وسلم ، فقال الناس : خلأت^(٩١) ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما خلأت وما هو لها بخاق ، ولكن حبسها حابس

(٨٧) بديل بن ورقاء الخزاعي : أسلم يوم فتح مكة بمر الظهران ، ولجأت قريش الى داره يوم فتح مكة . شهد حنيناً والطائف وتبوك ، وكان من كبار مسلمة الفتح ، وتوفي بديل قبل النبي صلى الله عليه وسلم ، انظر التفاصيل في : أسد القابة (١٧٠/١) والأصابة (١٤٦/١) والاستيعاب (١٥٠/١) وطبقات ابن سعد (٢٩٤/٤) •

(٨٨) جلايب : جمع جلاب ، وهو الأزار والرداء ، انظر النهاية (١٧٠/١) ، والجلايب : لقب كان المشركون بمكة يلقبون به اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، انظر شرح أبي ذر (٣٣٣) •

(٨٩) العوذ من الأبل : جمع عائد ، وهي التي ولدت . والمطافيل جمع مطفل ، وهي التي لها طفل ، فاستعاره ههنا للنساء والصبيان ، انظر شرح أبي ذر (٣٢٩) •

(٩٠) رادفوا : أي يتبع بعضهم بعضا ، انظر القاموس المحيط (١٤٤/٣) •
(٩١) خلأت : أي حرنت . ولا يقال ذلك الا للناقة . وبركت ، والخلا في الأبل بمنزلة الحران في الدواب ، انظر شرح أبي ذر (٣٤٠) •

الفيل (٩٢) عن مكة ! لاتدعوني قريش اليوم الى خطة يسألوني فيها صلة الرحم الا أعطيتهم إياها» (٩٣)، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر أصحابه بالحديبية يتحارسون الليل ، وكان الرجل من أصحابه يبيت على الحرس حتى يصبح يطيف بالعسكر. وكان عثمان بن عفان بمكة بعد ، وكانت قريش بعثت ليلاً خمسين رجلاً ، وأمروهم أن يطيفوا بالنبي صلى الله عليه وسلم رجاء أن يصيبوا منهم رجلاً أو يصيبوا منهم غرة ، فأخذهم المسلمون وجاءوا بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عثمان قد أقام بمكة ثلاثاً يدعو قريشا ، وكان رجال من المسلمين قد دخلوا مكة بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهلهم ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عثمان وأصحابه قد قتلوا ، فدعا الى البيعة ، فأقبل المسلمون يبايعون على ألا يفرّوا وقال قائل : بايعهم على الموت .

ثم ان قريشا بعثوا سهيل بن عمرو (٩٤) ، فسأل النبي صلى الله عليه

(٩٢) يشير الى قصة ابرهة وفيله الذي حبس عن مكة عام الفيل ، ووردت قصته في سورة الفيل من القرآن الكريم ، كما وردت في المصادر التاريخية المعتمدة وبعض كتب السيرة النبوية .

(٩٣) سيرة ابن هشام (٣/٣٥٨) .

(٩٤) سهيل بن عمرو القرشي العامري : يكنى ابا يزيد ، احد اشراف قريش وعقلائهم وخطبائهم وساداتهم ، أسر يوم بدر كافرا ، وكان اعلم الشفة ، فقال عمر بن الخطاب : « يارسول الله ! انزع ثنيته ، فلا يقوم عليك خطيبا ابدا » ، فقال : « دعه يا عمر ، فعسى ان يقوم مقامنا تحمده عليه » ، فكان ذلك المقام ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما توفي ارتجت مكة لما رأت قريش من ارتداد العرب ، واختفى عتاب بن اسد الاموي امير مكة للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقام سهيل بن عمرو خطيبا فقال : « يامعشر قريش ! لاتكونوا آخر من اسلم واول من ارتد ، والله ان هذا الدين ليتمدن امتداد الشمس والقمر من طلوعهما الى غروبهما » ، في كلام طويل ، واحضر عتاب بن اسيد ، وثبتت قريش على الاسلام . اسلم سهيل يوم الفتح . وحضر الناس باب عمر بن

وسلم أن يطلق سراح من أسرههم المسلمون في الحديبية من المشركين ، فقال
عليه الصلاة والسلام : « اني غير مرسلهم حتى ترسل أصحابي » ، فبعثوا اليه
بن كان عندهم ، وكانوا أحد عشر رجلا ، وأرسل رسول الله صلى عليه
وسلم أصحابهم الذين أسروا •

وبدت المفاوضات بين النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ثمر من ذوي
الرأي من الصحابة عن المسلمين ، وبين سهيل بن عمرو ومعه رجلا من
مشركي قريش عن قريش ، فأطال سهيل الكلام وتراجع ، وترافعت الأصوات
وانخفضت ، ثم تم الاتفاق على صيغة المعاهدة :

الخطاب رضي الله عنه وفيهم سهيل بن عمرو وأبو سفيان بن حرب
والحارث بن هشام وأولئك الشيوخ من مسلمة الفتح ، فخرج أذنه
فجعل ياذن لأهل بدر كصهيب وبلال وعمار وأهل بدر ، وكان يحبهم ،
فقال أبو سفيان : « ما رايت كاليوم قط ! انه ليؤذن لهؤلاء العبيد ونحن
جلوس لا يلتفت إلينا !! » ، فقال سهيل بن عمرو : « أيها القوم ! اني
والله قد أرى مافي وجوهكم ، فان كنتم غضابا فاغضبوا على أنفسكم :
دعى القوم ودعيتم ، فأسرعوا وابطأتم ! أما والله ، لما سبقوكم من الفضل
أشد عليكم قوتا من بآبكم هذا الذي تنافسون عليه » ، ثم قال :
« أيها الناس ! ان هؤلاء سبقوكم بما ترون ، فلا سبيل والله الى
ما سبقوكم اليه ، فانظروا هذا الجهاد فالزموه ، عسى الله ان يرزقكم
الشهادة » ثم نفذ ثوبه فقام فلحق بالشام ، وخرج بأهل بيته الا ابنته
هندا مجاهدا ، فماتوا هناك . ولم يكن أحد من كبراء قريش الذين
تأخر اسلامهم فأسلموا يوم الفتح ، أكثر صدقة وصلاة وصوما ولا أقبل
على ما يعنيه من امر الآخرة من سهيل بن عمرو ، حتى انه كان قد
شحب وتغير لونه ، وكان كثير البكاء رقيقا عند قراءة القرآن ، وقد
رؤى يختلف الى معاذ بن جبل يقرئه القرآن وهو يبكي حتى خرج معاذ
من مكة ، قيل استشهد يوم اليرموك وهو على كردوس ، وقيل استشهد
يوم الصفر ، وقيل مات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو الأشهر ،
انظر سيرته المفصلة في : أسد الغابة (٢/ ٣٧١ - ٣٧٣) والاصابة
(١٤٦/٣ - ١٤٧) والاستيعاب (٢/ ٦٦٩ - ٦٧٢) •

باسمك اللهم

هذا ما اصطلاح عليه محمد بن عبدالله وسهيل بن عمرو ، اصطلاحا على وضع الحرب عشر سنين ، يأمن فيها الناس ، ويكف بعضهم عن بعض ، على أنه لا إسلال ولا إغلال (٩٥) ، وأن بيننا عيبة مكفوفة (٩٦) ، وأنه من أحب أن يدخل في عهد محمد وعقده فعل ، وأنه من أحب أن يدخل في عقد قریش وعقدها فعل ، وأنه من أتى محمدا منهم بغير اذن وليه رده اليه ، وأنه من أتى قریشا من أصحاب محمد لم ترده ، وأن محمدا يرجع عنا عامه هذا بأصحابه ، ويدخل علينا قابل في أصحابه فيقيم ثلاثا ، لا يدخل علينا بسلاح الا سلاح المسافر : السيوف في القرب » ، وشهد على نص الاتفاق سبعة من كبار المسلمين ، واثنا من مشركي قریش ، وكتب المعاهدة على بن أبي طالب رضى الله عنه ، فأخذ نسخة منها النبي صلى الله عليه وسلم ، وأخذ النسخة الثانية سهيل بن عمرو •

ووثبت من هناك خزاعة ، فقالوا : نحن ندخل في عهد محمد وعقده ، ونحن على من وراءنا من قومنا ، فما فتح في الإسلام فتح قبله كان كفتح صلح الحديبية ، فلما كانت الهدنة ووضعت الحرب وأمن الناس بعضهم بعضا ، والتقوا فتفاوضوا في الحديث والمنازعة ، ولم يكلم أحد في الإسلام يعقل شيئا الا دخل فيه ، ولقد دخل في تينك السنتين مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر ، فقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ألف وستائة أو أقل الى الحديبية ، ثم خرج عام فتح مكة بعد ذلك بسنتين فقط في عشرة آلاف •

لقد كانت نتائج غزوة الحديبية فتحا مبينا : (انا فتحنا لك فتحا

(٩٥) الإسلال : السرقة الخفية . والإغلال : الخيانة ، انظر شرح ابى ذر (٣٤١) .
(٩٦) عيبة مكفوفة : هي استعارة ، وانما يريد تكف عنا ونكف عنك ، انظر شرح ابى ذر (٣٤١) •

سنة (٩٧) ، وفتحاً قريباً : (فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً) (٩٨) ، والفتح
قريب صلح الحديبية ، كما ذكر المفسرون ، فما كان فتح في الاسلام أعظم
من فتح الحديبية (٩٩) .

ج - لقد كان هدف النبي صلى الله عليه وسلم هو اظهار قوة المسلمين
شركي قريش والقبائل المجتسعة للحج وشدة ضبطهم وطاعتهم للرسول
صلى الله عليه وسلم وتعلقهم بالدعوة الاسلامية وحرصهم على الدفاع عنها
وحدية حرية نشرها ، لتكون كلمة الله هي العليا .

وكان هدفه اظهار تعظيم المسلمين للبيت الحرام بصورة عملية ، حتى
تأكد العرب من ذلك عن يقين لا يتطرق اليه الشك .

وكانت خطته عليه الصلاة والسلام في تحقيق هذا الهدف الحيوي ،
هو اتخاذ السلام وسيلة ما استطاع الى ذلك سبيلاً ، الا اذا اضطر على اتخاذ
خطّة الدفاع المشروع دفاعاً عن المسلمين في حالة تعرضهم للاعتداء عليهم
بقوة الضاربة للشركيين .

وكانت لهذه الغزوة ثلاث مراحل للشورى .

المرحلة الاولى ، هي قبل الانطلاق من المدينة الى مكة ، فقد أشار
على النبي صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة أن يتسلح المسلمون تسليحاً
كاملاً ، بحجة احتمال حدوث قتال متوقع بين المسلمين والمشركين ، ولم يكن
أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ممن أشاروا عليه بهذا
الرأي . ولا كان غيرهما من كبار الصحابة ممن أشار بهذا الرأي .

ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد قرر منذ مغادرته المدينة
ألا يحارب قريشاً ، بل يبذل كل جهده للتفاهم معهم ، الا اذا اضطر الى
القتال اضطراراً . فخرج من المدينة محرماً ، واستصحب المسلمون أسلحة

٩٧ الآية الكريمة في سورة الفتح (٤٨ : ١) .

٩٨ الآية الكريمة في سورة الفتح (٤٨ : ١٨) .

٩٩ سيرة ابن هشام (٣/٣٧٢) ومغازي الواقدي (٢/٦٢٣ - ٦٢٤) .

الراكب ، وهي السيوف في القرب ، وساق معه الهدى ، ليأمن الناس من حربه ، وليعلم الناس أنه إنما خرج زائراً للبيت الحرام ومعظماً له .

لقد كان أكثرية المسلمين ومنهم كبار الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، لذلك لم يستجب للذين أشاروا عليه بالتسلح الكامل ، فحمل المسلمون الذين معه أسلحة الراكب حسب .

أما المرحلة الثانية من الشورى ، فهي بعد وصول المسلمين الى عسفان بعد أن عرف النبي صلى الله عليه وسلم أن قريشاً قدمت خالد بن الوليد على رأس الخيل الى كراع الغميم ، فكان مجمل ما أشار عليه به أصحابه : « نمضي لوجهنا فمن صدنا عن البيت قاتلناه ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الرأي ، وأمر عباد بن بشر فتقدم في خيله لحماية المسلمين ، وخرج عن الطريق العام الى طريق فرعية وعرة شديدة الوعورة ، مما جعل أصحابه يكابدون المشقات عند قطعها ، ولم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم يهدف من الخروج عن الطريق العام الا التلصص من اصطدام أكيد بطلائع قريش ، لأن المكوث في موقع عسفان يؤدي الى اصطدام الفريقين ، لاندفاع خيالة قريش أمام قواتها الأصلية واقترباتها من موضع المسلمين . كما أن انسحاب قوات المسلمين باتجاه المدينة قد يؤدي الى مطاردتهم من خيالة قريش ، وفي هاتين الحالتين يحصل الاشتباك بين المسلمين والمشركين ، وهو ما لا يريده الرسول عليه الصلاة والسلام .

ولكن خروج النبي صلى الله عليه وسلم بالمسلمين الذين كانوا معه عن الطريق العام الى طريق فرعية باتجاه مكة ، جعل طلائع قريش تضطر الى الاسراع بالعودة أدراجها للدفاع عن مكة ، لأن المسلمين أصبحوا يهددونهم تهديداً مباشراً لأنهم أصبحوا قريبين منها . ولم تكن حركة المسلمين على هذه الطريق خوفاً من قوات قريش ، لأن الذي يخاف عدوه لا يقترب من قواته

الأصلية ومن قاعدته (١٠٠) الرئيسة ، بل يحاول الابتعاد عن قاعدة العدو الرئيسة ، حتى يطيل خطوط مواصلات العدو ، وبذلك يزيد من صعوباته ومشاكله ، ويجعل فرصة النصر أمامه أقل من حالة الاقتراب من قاعدته الرئيسة وقواته الأصلية .

فلم تكن عملية المسلمين تلك الا من أجل تحقيق السلام ، مع أخذ الاحتياطات الضرورية لحماية أمن المسلمين في موقع الحديبية ، تطبيقا للشورى التي اعتمدها النبي صلى الله عليه وسلم في تلك المرحلة : المرحلة الثانية من الشورى .

بل ان التدابير الأمنية للمسلمين تصاعدت في موقع الحديبية ، لأن خطر المشركين عليهم تصاعد أيضا ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتحارسوا ، وكان الرجل من المسلمين يبيت على الحرس حتى يصبح يطيف بالعسكر ، وبعثت قريش خمسين رجلا في الليل وأمرهم أن يطيفوا بالنبي صلى الله عليه وسلم رجاء أن يصيبوا من المسلمين أحدا أو يصيبوا منهم غرة ، فأسرهم المسلمون . وجاء جمع من قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى تراموا بالنبل والحجارة ، وأسر المسلمون حينئذ من المشركين أسرى ، وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن عثمان بن عفان وأصحابه الذين قصدوا مكة من المسلمين للدعوة ولزيارة أهليهم قد قتلوا ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الى البيعة ، فبايعه المسلمون يومئذ على الموت بيعة الرضوان تحت الشجرة (١٠١) : (لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) (١٠٢) .

في هذا الموقف الخطير ، بعد أن أصبح المسلمون بتماس شديد مع

(١٠٠) القاعدة : هي المنطقة التي يستند عليها الجيش قبل شروعه في العمليات الحربية .

(١٠١) مغازي الواقدي (٦٠٢/٢) .

(١٠٢) الآية الكريمة من سورة الفتح (٤٨ : ١٨) .

المشركين ، بدأت المرحلة الثالثة من الشورى ، وهي مرحلة المفاوضات ، بين المسلمين من جهة والمشركين من جهة ثانية . ولم تكن هذه المرحلة سهلة ، بدليل ما أبداه بعض المسلمين من تدمير على سيرها كالذي أبداه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم أصر على نياته السلمية ، وكان هدفه الحيوي من هذه الغزوة واضحا في ذهنه غاية الوضوح ، لذلك قال قوله التي لا تزال ترون في أذن الزمن حتى اليوم وستبقى : «لا تدعوني قريش اليوم الى خطة فيها صلة الرحم الا أعطيتهم اياها» ، وكان هذا الهدف واضحا لكبار الصحابة وعلى رأسهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وغيره ، وما كان تدمير من تدمير الا حرصا على غزاة الاسلام والمسلمين وكرامتهم دون أن يكون هذا الهدف الحيوي واضحا في أذهانهم كما كان واضحا في ذهن النبي صلى الله عليه وسلم وفي أذهان الذين أقروا خطته السلمية الواضحة ، فما كان الذين شهدوا على وثيقة المعاهدة من المسلمين وهم سبعة من كبار الصحابة ، وكان كاتب الوثيقة من المسلمين ، الا فريق مفاوضات المسلمين وأصحاب الرأي والشورى ، ويكفي أن نذكر منهم : أبا بكر وعمر وعثمان وعلي ، لنعلم منزلة أولئك الصحابة ورجاحة رأيهم ومنزلتهم بين المسلمين ومكاثرتهم في شورى النبي صلى الله عليه وسلم .

لقد كانت الشورى هي العمود الفقري لهذه الغزوة المباركة ، لذلك كانت ثمراتها من أينع الثمرات في حاضر الاسلام والمسلمين ومستقبلهم^(١٠٣).

(١٠٣) انظر التفاصيل في : مغازي الواقدي (٥٧١/٢ - ٦٣٣) وسيرة ابن هشام (٣٥٥/٢ - ٣٧٧) وطبقات ابن سعد (٩٥/٢ - ١٠٥) والبخاري (١٢١/٥) وصحيح مسلم بشرح النووي (١٣٥/١٢) وعيون الأثر (١١٣/٢) - (١٣٠) والطبري (٦٢٠/٢ - ٦٤٤) وابن الأثير (٢٠٠/٢ - ٢١٠) وأنساب الأشراف (٣٤٩/١ - ٣٥٢) والدرر (٢٠٤ - ٢٠٨) وجوامع السيرة (٢٠٧ - ٢١١) وزاد المعاد (٣٠١/٢) والامتاع (٢٧٤) وتاريخ الخميس (١٦/٢) والبداية والنهاية (١٦٤/٤ - ١٧٧) .

وقد طبق النبي صلى الله عليه وسلم مبدأ الشورى في هذه الغزوة تحيياً مثالياً ، حتى قال أبو هريرة رضي الله عنه واصفاً شورى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة بخاصة وفي غزواته وسراياه بعمامة : « فلم أر أحداً كان أكثر مشاوراً لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت مشاورته أصحابه في الحرب فقط » (١٠٤) ، وما كانت مشاورته في الحرب فقط ، بل كانت مشاورته في الحرب والسلام ، ولكن مشاورته في الحرب كانت أظهر وأشهر ، لذلك ذكرت مشاورته الحربية وسجلت في بطون الكتب ، أكثر مما ذكرت مشاوراته السلمية وسجلت في الكتب ، كما هو واضح للعيان .

٦ - الشورى في خير (١٠٥) :

وكانت هذه الغزوة في المحرم سنة سبع الهجرية (١٠٦) ، وقيل في شهر صفر سنة سبع الهجرية (١٠٧) ، وقيل في شهر جمادى الآخرة سنة سبع الهجرية (١٠٨) ، وقد اعتمدت التوقيت الأول ، لاعتماده من أكثر المصادر المعتمدة ، ولأن هذا التوقيت هو الذي يؤيده سير الحوادث ، إذ لا يمكن بقاء المسلمين دون جهاد حتى شهر جمادى الآخرة ، أي خمسة أشهر تقريباً ، يتساؤون المسلمون من أعدائهم في الجنوب إلى مكة ، وبقي أعداؤهم في الشمال ، وعلى رأسهم يهود خيبر ، يتآمرون مع الأحزاب على المسلمين ، وينظرون الفرصة السانحة لتهديد المسلمين ، انتقاماً لليهود بني النضير وبني

١٠٤١ مغازي الواقدي (٢/٥٨٠) .

١٠٥١ خير : ناحية على ثمانية برد من المدينة لمن يريد الشام ، يطلق هذا

الاسم على الولاية ، وتشتمل هذه الولاية على سبعة حصون ومزارع ونخل

كثير ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٣/٤٩٥) وطبقات ابن سعد

(١٠٦/٢) .

١٠٦١ سيرة ابن هشام (٣/٣٧٨) وجوامع السيرة (٢١١) والدرر (٢٠٩) .

١٠٧١ مغازي الواقدي (٢/٦٣٤) .

١٠٨١ طبقات ابن سعد (١٠٦/٢) .

قريظة ، وتعداد مقاتليهم عشرة آلاف مقاتل (١٠٩) ، فلا بد من الاسراع بقتالهم وعدم إضاعة الوقت سدى دون مسوغ ، لأهمية الوقت بالنسبة للمسلمين ويهود على سواء ، والذي يستفيد من وقته منهم ، تكون له الأفضلية في احراز النصر على عدوه .

ونزل النبي صلى الله عليه وسلم بساحة خير ليلا ، فلم يتحركوا تلك الليلة ، ولما أصبح الصباح فتحوا حصونهم ، وخرجوا معهم المساحي والكرازين والمكاتل (١١٠) لمباشرة أعمالهم في الزراعة ، فلما نظروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزل بساحتهم ، قالوا : محمد والخميس (١١١) ! فولوا هاربين حتى رجعوا الى حصونهم .

وعسكر المسلمون في منطقة قريبة من الحصون ، فلما أصبح الصباح جاءه الحباب بن المنذر بن الجسوح فقال : «يارسول الله صلى الله عليك ! انك نزلت منزلك هذا ، فان كان عن أمر أمرت به فلا تتكلم فيه ، وان كان الرأي تكلمنا» ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بل هو الرأي» ، فقال : «يارسول الله ! دنوت من الحصن ، ونزلت بين ظهري النخل والنز (١١٢) ، مع أن أهل النظاة (١١٣) لي بهم معرفة ، ليس قوم أبعد مدى منهم ، ولا أعدل منهم ، وهم مرتفعون علينا ، وهو أسرع لانحطاط نبلهم ، مع أنني لا آمن من بياتهم يدخلون في خسر (١١٤) النخل . تحول يارسول الله الى موضع بري»

-
- ١٠٩١ . مغازي الواقدي (٦٣٧/٢) .
(١١٠) المساحي : جمع مسحة . وهي المجرفة من الحديد . والكرازين : جمع كرز وهو الفأس . والمكاتل : جمع مكمل وهو الزبيل الكبير قيل انه يسع خمسة عشر صاعا ، انظر النهاية (١٥٠/٢) و (٨/٤) و (١٤) .
(١١١) الخميس : الجيش ، انظر شرح المواهب اللدنية (٢٦٦/٢) .
(١١٢) النز : ما يتحلب من الأرض من الماء .
(١١٣) النظاة : حصن بخيبر ، انظر معجم البلدان (٢٩٧/٨) .
(١١٤) خمر : كل ما سترك من شجر أو بناء ، انظر النهاية (٣٢٠/١) .

من التز ومن الوباء ، فجعل الحرة^(١١٥) بيننا وبينهم حتى لا ينالنا نبلهم » ،
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «نقاتلهم هذا اليوم» . ومن الواضح
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اقتنع بصواب رأي الحباب ، ولكنه لم يدل
 معسكره نهارا لئلا يعرض أصحابه أهدافا لسهام يهود ، وآثر البقاء في
 موضعه ريثما يأتي المساء . ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن
 مسلمة^(١١٦) فقال : «انظر لنا منزلا بعيدا من حصونهم بريئا من الوباء ، نأمن

١١٥ : الحرة : ارض ذات حجارة سود كانها احترقت . جمعها : حرار ، انظر
 المعجم الوسيط (١/١٦٥) .

١١٦ : محمد بن مسلمة الأنصاري الأوسي : يكنى ابا عبد الرحمن ، وقيل
 ابو عبدالله . شهد بدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله الا تبوك ،
 ومات بالمدينة ولم يستوطن غيرها ، وهو الذي قتل كعب بن الأشرف
 مع من قتله من المسلمين . استعمله الرسول صلى الله عليه وسلم
 على إحدى سراياه واستخلفه على المدينة في بعض غزواته ، واستعمله
 عمر بن الخطاب على صدقات جهينة ، وكان هو صاحب العمال في أيام
 عمر . وكان عمر اذا شكى له عامل ارسل محمدا يكشف الحال ، وهو
 الذي ارسله عمر الى عماله ليأخذ شطر أموالهم لثقتهم به . اعتزل الفتنة
 بعد قتل عثمان بن عفان ، واتخذ سيفا من خشب ، وقال بذلك امرني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال محمد بن مسلمة : «اعطاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفا ، وقال : قاتل به المشركين ، فاذا
 اختلف المسلمون بينهم فاكسره على صخرة ، ثم كن حلسا من احلاس
 بنيك » ، ولم يشهد من حروب الفتنة شيئا . توفي بالمدينة سنة ست
 وأربعين أو سبع وأربعين ، وقيل غير ذلك ، وكان عمره سبعا وسبعين
 سنة . وكان اسمر شديد السمرة ، طويلا ، اصلع ، وخلف من الولد
 عشرة ذكور وست بنات ، انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد (٣/٤٤٣ -
 ٤٤٥) واسد القابة (٤/٣٣٠ - ٣٣١) والاصابة (٦/٦٣ - ٦٤)
 والاستيعاب (٣/١٣٧٧) وتهذيب الاسماء واللغات (١/٩٢) والاستبصار
 في نسب الصحابة من الانصار (٢٤١ - ٢٤٣) وانساب الاشراف (١/٣١٥)
 و ٢٥٠ و ٢٦٨ و ٣٧٤ و ٣٧٧ ، واسماء الصحابة الرواة - ملحق
 بحوامع السيرة لابن حزم (٣٢٠) وعنوان النجاة في معركة من مات
 بالمدينة المنورة من الصحابة - مصطفى بن محمد بن عبدالله بن العلوي
 الرافعي - ط ٣ - بيروت - ١٣٩٢ هـ ، وانظر كتابنا : قادة النبي صلى
 الله عليه وسلم .

فيه بياتهم». نطاف محمد حتى انتهى الى الرجيع^(١١٧) ، ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ليلا فقال : «وجدت لك منزلا» ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «على بركة الله» .

وقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك الى الليل يقاتل أهل النطاة ، يقاتلها من أسفلها ، وحشدت يهود يومئذ ، فقال الحباب : «لو تحولت يارسول الله !» ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا أمسينا ان شاء الله تحولنا» ، وجعلت نبل يهود تخالط عسكر المسلمين وتجاوزوه ، وجعل المسلمون يلتقطون نبلهم ثم يردونها عليهم . فلما أمسى رسول الله صلى الله عليه وسلم تحول ، وأمر الناس فتحولوا الى الرجيع ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغدو بالمسلمين على راياتهم^(١١٨) .

وقال الحباب بن المنذر : «ان اليهود ترى النخل أحب اليهم من أبنكار أولادهم ، فاقطع نخلهم» ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع النخل ، ووقع المسلمون في قطعها حتى أسرعوا بالقطع . وجاء أبو بكر الصديق رضي الله عنه : فقال : «يارسول الله ! ان الله عز وجل قد وعدكم خير ، وهو منجز ما وعدك ، فلا تقطع النخل» ، فأمر منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى عن قطع النخل^(١١٩) .

وكان المسلمون يوم خيبر ألفا وأربعمائة راجل ، ومائتي فارس . وكان فتح خيبر : الأرض كلها ، وبعض الحصون عنوة ، وبعضها صلحا على الجلاء ، فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن عزل الخنس ، وأقر اليهود على أن يعتزلوها^(١٢٠) بأموالهم وأنفسهم ، ولهم النصف من

١١٧) الرجيع : واد قرب خيبر ، انظر وفاء الوفا (٣١٥/٢) .

١١٨) مغازي الواقدي (٦٤٢/٢ - ٦٤٤) .

١١٩) مغازي الواقدي (٦٤٤/٢) .

١٢٠) الاعتمال : انفصال من العمل . أي أنهم يقومون بما يحتاج اليه من عمارة وزراعة وتلقيح وحراسة وغير ذلك .

كل ما يخرج منها من زرع أو ثمر ، ويقرهم على ذلك ما بدا له (١٢١) .
 وهكذا نجد النبي صلى الله عليه وسلم يعمل بمشورة الحباب الأولى
 والثانية ، ويأخذ بمشورة أبي بكر بعد ذلك ، ويطبق مبدأ الشورى في ميدان
 القتال . كأحسن ما يكون التطبيق العملي لهذا المبدأ الاسلامي الحصيف
 المناسب لكل زمان ومكان .

٧ - الشورى في غزوة حنين (١٢٢) :

كانت هذه الغزوة في شوال من السنة الثامنة الهجرية بعد فتح
 مكة (١٢٣) وقد انتصر المسلمون على المشركين في هذه الغزوة كما هو معلوم
 وغنموا غنائم كبيرة جدا .

وانصرف النبي صلى الله عليه وسلم عن الطائف حتى نزل
 (الجعرانة) (١٢٤) فيمن معه من الناس ، ومعه من هوازن (١٢٥) سبى كثير .
 وأتاه وفد هوازن بالجعرانة ، وكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من سبى هوازن ستة آلاف من الذراري والنساء ، ومن الابل والشاء
 مالا يدرى عدته ، وكان وفد هوازن قد أسلموا ، فقالوا : «يارسول الله !

(١٢١) انظر التفاصيل في : مغازي الواقدي (٢/٦٣٣ - ٧٠٥) وسيرة ابن
 هشام (٣/٣٧٨ - ٤٢٤) وطبقات ابن سعد (٢/١٠٦ - ١١٧) والدرر
 (٢٠٩ - ٢١٩) وجوامع السيرة (٢١١ - ٢١٨) وعيون الأثر (٢/١٣٠ -
 ١٤٣) واسباب الاشراف (١/٣٥٢) والطبري (٣/٩ - ١٣) وابن الأثير
 (٢/٢١٦ - ٢٢٤) والبداية والنهاية (٤/١٨١ - ٢١٨) والنويري
 (٧/١٢١٧) وزاد المعاد (٢/٣٢٤) والامتناع (٣٠٩) والمواهب (١/١٧٣)
 وتاريخ الخميس (٢/٤٣) والبخاري (٥/١٣٠) .

١٢٢ حنين : هو راد قبل مدينة الطائف ، بينه وبين مكة ثلاث ليال ، انظر
 التفاصيل في معجم البلدان (٣/٣٥٤) .

١٢٣ طبقات ابن سعد (٢/١٤٩) وانظر سيرة ابن هشام (٣/٦٥) .

١٢٤ الجعرانة : هي ماء بين الطائف ومكة ، وهي الى مكة اقرب ، انظر
 معجم البلدان (٣/١٠٩) .

١٢٥ هوازن : بنو هوازن بن منصور بن عكرمة بن قيس عيلان ، انظر جمهرة
 اسباب العرب (٢٦٤) .

إنا أصل وعشيرة ، وقد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك ، فامنن علينا من الله عليك » ، وقام رجل من هوازن ، ثم أحد بني سعد بن بكر (١٢٦) يقال له زهير بن صرد (١٢٧) فقال : « يارسول الله إنا في الحظائر (١٢٨) عماتك وخالاتك وحواضنك (١٢٩) اللاتي كن يكفلنك ، ولو أنا ملحننا (١٣٠) للحارث ابن أبي شمر (١٣١) وللنعمان بن المنذر (١٣٢) ، ثم نزلا منا بمثل الذي نزلت به ،

(١٢٦) سعد بن بكر بن هوازن : انظر جمهرة انساب العرب (٢٦٥) ، ومنهم حليلة السعدية مرضعة النبي صلى الله عليه وسلم .

(١٢٧) زهير بن صرد أبو صرد السعدي : من بني سعد بن بكر ، سكن الشام ، قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد قومه هوازن لما فرغ من حنين ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بالجعرانة ، وكان خطيب هوازن ، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلق سراح سبي هوازن ، لوفد هوازن وأطلق لهم السبي ، وقد روى خطبته الثلاثة : البخاري ومسلم والنسائي ، انظر التفاصيل في : أسد الغابة (٢/٢٠٨ - ٢٠٩) والاصابة (٣/١٤) والاستيعاب (٢/٥٢٠ - ٥٢١) .

(١٢٨) الحظائر : جمع حظيرة ، وأصلها ما يصنع للابل والفم ليكفها ويمنعها الإنفلات .

(١٢٩) حواضنك : يريد النساء اللاتي أرضعنك ، لأن حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني سعد بن بكر بن هوازن ، واسمها حليلة السعدية كما ذكرنا .

(١٣٠) ملحننا : أرضعنا . والملاح : الرضاع ، انظر ترتيب القاموس المحيط (٢٤٦/٤) ومعجم متن اللفظة (٥/٣٣٨) . ولو أنا ملحننا : أي لو كنا أرضعنا لهم ، انظر النهاية (٤/١٠٥) .

(١٣١) الحارث بن أبي شمر الفسائي : من أمراء غسان في أطراف الشام ، كانت اقامته بغوطة دمشق ، وأدرك الإسلام ، فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم كتابا مع شجاع بن وهب ، ومات في عام الفتح (فتح مكة سنة ثمان الهجرية = ٦٣٠ م) ، انظر الأعلام للزركلي - ط ٢ - (١٥٧/٢) .

(١٣٢) النعمان بن المنذر : هو النعمان الثالث بن المنذر الرابع بن المنذر بن امرئ القيس اللخمي ، أبو قابوس ، من أشهر ملوك الحيرة في الجاهلية ، وكان داهية مقدما ، وهو ممدوح النابغة الذبياني وحسان بن ثابت وحاتم الطائي . وهو صاحب إفاد العرب على كسرى وباني مدينة =

رجونا عطفهما وعائدتهما (١٣٣) ، وأنت خير المكفولين » . ويقال : انه قال
يومئذ : «إنما في هذه الحظائر أخواتك وعماتك وبنات عماتك وخالاتك
وبنات خالاتك ، وأبعدهن قريب منك . يارسول الله ! بأبي أنت وأمي ،
إنهن حضنك في حجورهن ، وأرضعنك بثديهن ، وتورككنك على أوراكنهن ،
وأنت خير المكفولين » ، وقال :

أمن علينا رسول الله في كرم

فانك المرء نرجوه وندخر

أمن على نسوة قد عاقها قدر

ممزق شملها في دهرها غير

أمن على نسوة قد كنت ترضعها

إذ فوك مملوءة من محضها الدرر (١٣٤)

اللائي إذ كنت طفلا كنت ترضعها

وإذ يرينك ما تأتي وما تذر

ألا تداركها نعاء تنشرها

يا أرجح الناس حتى حين يختبر

لا تجعلنا كمن شالت نعماته (١٣٩)

واستبق منا فانا معشر زهر

=

النعمانية على ضفة دجلة اليمنى ، وصاحب يومي البؤس والنعيم ، وكان
أبرش أحمر الشعر قصيرا . ملك الحيرة ارثا عن أبيه نحو سنة ٥٩٢م ،
وكانت تابعة للفرس ، فأقره عليها كسرى أبرويز ، واستمر على الحيرة
الى ان نقم عليه كسرى امرا ، فعزله ونفاه الى خانقين ، فسجن فيها
الى ان مات . وقيل : القاه تحت أرجل الفيلة ، فوطئته فهلك حوالي
سنة خمس عشرة الهجرية (٦٠٨م) ، انظر : الاعلام للزركلي (١٠/٩) .
(١٣٣) العائدة : الفضل ، انظر شرح أبي ذر (٤١١) .
(١٣٤) الدرر : الدفعات الكثيرة من اللبن ، انظر السيرة الحلبية (٢٥٠/٢) .
(١٣٥) اي تفرقت كلمتهم او ذهب عزهم ، انظر القاموس المحيط (٤٠٤/٢) .

إنا لنشكر آلاء وإن قدمت

وعندنا بعد هذا اليوم مدخر

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أحسن الحديث أصدقه ،
وعندي من ترون من المسلمين ، فأبناءؤكم ونساءؤكم أحب إليكم أم أموالكم؟ » ،
قلوا : يا رسول الله ! خيرتنا بين أحسابنا وبين أموالنا ، وما كنا نعدل
بالأحساب شيئاً ، فرد علينا أبناءنا ونساءنا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« أما مالي ولبنى عبدالمطلب فهو لكم ، وأسأل لكم الناس . وإذا صليت
الظهر بالناس فقولوا : إنا نستشفع برسول الله الى المسلمين ، وبالمسلمين
الى رسول الله ! فاني سأقول لكم : ما كان لي ولبنى عبدالمطلب فهو لكم ،
وسأطلب لكم الى الناس » .

ولما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالناس ، قاموا فتكلموا
بالذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : « إنا نستشفع
برسول الله الى المسلمين ، وبالمسلمين الى رسول الله ! » ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أما ماكان لي ولبنى عبدالمطلب فهو لكم » ، فقال
المهاجرون : « فما كان لنا ، فهو لرسول الله ! » ، وقالت الأنصار : « ماكان
لنا فهو لرسول الله ! » . قال الأقرع بن حابس (١٣٦) : «أما أنا وبنو تميم ،

(١٣٦) الأقرع بن حابس التميمي : قدم على رسول الله عليه وسلم مع وفد
تميم بعد فتح مكة ، وكان قد شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتح مكة وحنينا والطائف ، فلما قدم وفد تميم كان معهم ، فقالوا لرسول
الله صلى الله عليه وسلم : «جئنا بشاعرنا وخطيبنا لنشاعرك ونفاخرك» ،
فقال : « ما بالشعر بعثنا ولا بالفخار أمرنا ، ولكن هاتوا » ، فقام خطيب
تميم . وقام خطيب المسلمين ، ثم قام شاعر تميم ، وقام شاعر المسلمين
حسان بن ثابت ، فقال الأقرع : «تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أرفع صوتاً ،
وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أرفع صوتاً وأحسن قولاً» ، ثم دنا الى النبي
صلى الله عليه وسلم وأعلن اسلامه . شهد مع خالد بن الوليد فتح الأنبار
وحرب العراق . وكان على مقدمة خالد ، وكان شريفاً في الجاهلية

=

قلا ! » ، وقال عينة بن حصن : «أما أنا وفزارة ، فلا ! » ، وقال عباس بن مرداس السلمي (١٣٧) : «أما أنا وبنو سليم ، فلا ! » ، فقالت بنو سليم : «ما كان لنا ، فهو لرسول الله ! » ، فقال العباس : « وهنتوني ! » .

ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس خطيبا ، فقال : «ان هؤلاء القوم جاءوا مسلمين ، وقد كنت استأنيت بهم فخيرتهم بين النساء والابناء والأموال ، فلم يعدلوا بالنساء والابناء ، فمن كان عنده منهن شيء فطابت نفسه أن يرده ، فليرسل ، ومن أبى منكم وتسك بحقه فليرد عليهم ، وليكن قرضا علينا ست فرائض من أول ما ينفيء الله به علينا ! » ، قالوا : يا رسول الله ! رضيينا وسلمنا (١٣٩) .

والإسلام ، استعمله عبدالله بن عامر على جيش سيره الى خراسان ، فأصيب بالجوزجان هو والجيش ، انظر التفاصيل في : اسد الغابة (١٠٧/١ - ١١٠) والأصابة (٥٨/١ - ٥٩) والاستيعاب (١٠٣/١) .

(١٣٧) عباس بن مرداس السلمي : يكنى أبا الهيثم وقيل أبو الفضل ، أسلم قبل فتح مكة بسير ، وكان من المؤلفة قلوبهم ومن حسن إسلامهم منهم ، وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثمائة راكب من قومه فأسلموا وأسلم قومه . وكان ممن حرم الخمر في الجاهلية . نزل البادية بناحية البصرة ، وقيل انه قدم دمشق وابتنى بها دارا . ولما حرم على نفسه الخمر في الجاهلية ، قيل له : لا تأخذ من الشراب ، فانه يزيد في قوتك وجراءتك ، قال : «لا أصبح سيد قومي ، وأمسى سفيها ، لا والله لا يدخل جوفي شيء يحول بيني وبين عقلي أبدا» ، انظر سيرته المفصلة في اسد الغابة (١١٢/٣ - ١١٤) والأصابة (٣١/٤) والاستيعاب (٨١٧/٢ - ٨٢٠) وتهذيب ابن عساكر (٢٥٨/٧ - ٢٧١) وتهذيب الاسماء واللغات (٢٥٩/١) .

(١٣٨) وهنتموني : اضعفتموني ، انظر الصحاح (٢٢١٦) .

(١٣٩) انظر غزوة حنين في مغازي الواقدي : (٨٨٥/٣ - ٩٢٢) و (٩٤٩/٣ - ٩٦٠) وسيرة ابن هشام (١٢٢-٦٥/٤) و (١٣٧-١٣٤/٤) وطبقات ابن سعد (١٤٩/٢ - ١٥٧) وعيون الاثر (١٨٧/٢ - ١٩٩) والبداية والنهاية (٤/٣٢٢ - ٣٤٤) و (٣٥٢/٤ - ٣٦٠) والدرر (٢٣٧ - ٢٤٢) وجوامع السيرة

وهكذا استشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بصورة غير مباشرة وحصيفة جدا ، في رد سبي هوازن الى أهلهم ، دون ضغط ولا اكراه ، بل بالمثال الشخصي ، اذ بادر بالتنازل عما بين يديه وأيدي بني المطلب من السبي ، فما كان من المسلمين الا الاقتداء به ، والسير على منواله واعادة السبي الى هوازن اكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتنفيذا لرغبته في العفو والتسامح واصلاح ذات البين وتصفية القلوب من الضغائن والأحقاد ، وتوجيه المغلوبين الى اعتناق الاسلام .

وتطبيق الشورى بهذا الأسلوب المبتكر ، يدعو الى التقدير والاعجاب ، فهو قد عرض الحل الذي يريده لخير المسلمين وهوازن الغالبيين والمغلوبين ، لجمع الصفوف وتوحيدها ، ونشر الاسلام بالحسنى ، وازالة آثار الحرب المادية والمعنوية ، حتى لاتبقى الأحقاد وتتصاعد ، وتزول الضغائن من النفوس ، فاستجاب المسلمون القدامى لهذا الحل ورحبوا به ، ولم يستجب له بعض المسلمين الجدد ، الذين أسلموا بعد فتح مكة ، ولم يرسخ الاسلام في قلوبهم وعقولهم بعد ، فعرض النبي صلى الله عليه وسلم على الذين لم يستجيبوا للحل الذي عرضه تعويضا ماديا يرضيهم ، فاستجاب المسلمون جميعا للحل المقترح .

وتعلم المسلمون أسلوبا فريدا في الشورى ، ما أحراهم أن يطبقوهما استطاعوا الى ذلك سبيلا .

وكانت غزوة الطائف في شوال من سنة ثمان الهجرية . (١٤٠) .

أ - مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى نزل قريبا من حصن

(٢٣٦ - ٢٤٢) وزاد المعاد (٤٣٨/٢) والامتناع (٤٠١) والمواهب (٢٠٨/١) وتاريخ الخميس (٩٩/٢) والبخاري (١٥٣/٥) وصحيح مسلم بشرح النووي (١١٣/١٢) والطبري (٧٠/٣ - ٨٢) و (٨٦/٣ - ٩٤) وابن الأثير (٢٦١/٢ - ٢٦٦) و (٢٦٨/٢ - ٢٧٣) .

(١٤٠) طبقات ابن سعد (١٥٨/٢) .

الطائف وعسكر هناك ، فقتل ناس من المسلمين بالنبل المصوبة عليهم من داخل الطائف ، دون أن يقدر المسلمون على دخول الطائف التي أغلق منافذها المشركون ودافعوا عن حصونها^(١٤١) دفاعا مستميتاً . وجاء الحباب بن المنذر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «يا رسول الله ! انا قد دنونا من الحصن ، فإن كان عن أمر سلمنا ، وإن كان عن الرأي فالتأخر عن حصنهم» ، فسكت النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان عمرو بن أمية الضمري^(١٤٢) يقول : «لقد طلع علينا من نبلهم ساعة نزلنا شيء ، الله به عليهم ، كانه رجل من جراد - وترسنا لهم - حتى أصيب ناس من المسلمين بجراحة ، ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحباب فقال: انظر مكانا مرتفعا مستأخرا عن القوم ، فخرج الحباب حتى انتهى الى موضع مسجد الطائف خارج من القرية ، فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم

(١٤١) سيرة ابن هشام (١٢٧/٤) .

(١٤٢) عمرو بن أمية الضمري : يكنى أبا كنانة . بعثه النبي صلى الله عليه وسلم وحده عينا على قريش ، فحمل خبيب بن عدي من الخشب التي صلب عليها ، وكان خبيب قد أسره المشركون غدرا ، فباعوه لقريش ، فصلبته انتقاما لقتلها في بدر . وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى النجاشي سفيراً ، فعقد له على أم حبيبة بنت أبي سفيان . أسلم قديما وهو من مهاجرة الحبشة ثم هاجر الى المدينة ، وأول مشاهدته بئر معونة . شهد بدرا وأحدا مع المشركين ، واسلم حين انصرف المشركون من احد ، حسب احدى الروايات . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثه في أموره ، وكان من أنجاد العرب ورجالها نجدة وجراءة . أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى النجاشي يدعوه الى الاسلام سنة ست الهجرية ، وكتب على يده كتابا ، فأسلم النجاشي وأمره أن يزوجه أم حبيبة ويرسلها ويرسل من عنده من المسلمين . روى عنه اولاده جعفر والفضل وعبدالله وابن أخيه الزبرقان بن عبدالله ابن أمية ، وهو معدود من أهل الحجاز ، وتوفي آخر أيام معاوية بن أبي سفيان قبل سنة ستين الهجرية ، انظر التفاصيل في : أسد الغابة ١٨٦/٤١ والاصابة (٢٨٥/٦) والاستيعاب (١١٦٢/٢ - ١١٦٣) ، وانظر تفصيل سيرته في كتابنا : سفراء النبي صلى الله عليه وسلم .

(١٤٣) رجل : كثير ، انظر النهاية (٧٠/٢) .

وأخيراً ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يتحولوا . قال عمرو بن
 مية : اني لأنظر الى أبي محجن (١٤٤) يرمى من فوق الحصن بعشرته (١٤٥)
 سبعين (١٤٦) كأنها الرماح ، ما يسقط له سهم . واستقر معسكر المسلمين عند

١٤٤ أبو محجن الثقفي : اسمه عمرو بن حبيب . وقيل مالك بن حبيب .
 وقيل عبدالله بن حبيب ، وقيل اسمه كنيته . أسلم حين أسلمت ثقيف
 سنة تسع الهجرة في رمضان . كان شاعراً حسن الشعر ، ومن
 الشجعان المشهورين بالشجاعة في الجاهلية والإسلام ، وكان جواداً
 كريماً إلا أنه كان منكمهاً في الشرب لا يتركه خوف حد أو لوم ، وجلده
 عمر بن الخطاب مراراً ونفاه الى جزيرة في البحر ، وبعث معه رجلاً ،
 فهرب منه ولحق بسعد بن أبي وقاص وهو بالقادسية يحارب الفرس ،
 فكتب عمر الى سعد ليحبسه ، فحبسه . ولما كان بعض أيام القادسية
 واشتد القتال بين الفريقين ، سأل أبو محجن امرأة سعد أن تحل قيده
 وتعطيه فرس سعد اللقاء ، وعاهدها أنه إن سلم عاد الى حاله من القيد
 والسجن ، وإن استشهد فلا تبعه عليه ، فلم تفعل فقال :

كفى حزناً أن تردى الخيل بالقنا
 وأترك مشدوداً على وثاقها
 إذا قمت عناني الحديد وغلقت
 مصارع دوني قد تصم المنايا
 قلله عهد لا أخيس بعهد
 لئن فرجت ألا أزور الحوانيا

فلما سمعت سلمى امرأة سعد ذلك رقت له ، فخلت سبيله وأعطته الفرس ،
 فقاتل قتالاً عظيماً ، وكان يكبر ويحمل فلا يقف بين يديه أحد ، وكان
 يقصف الناس قصفاً منكراً ، فعجب الناس منه وهم لا يعرفونه . وراه
 سعد فقال : « لولا أن أبا محجن محبوس لقلت هذا أبو محجن وهذه
 اللقاء تحته » . فلما تراجع الناس عن القتال عاد الى القصر وأدخل
 رجله في القيد ، فأعلمت سلمى سعداً خبر أبي محجن ، فقال :
 « اذهب ، لا أحدك أبداً » ، فتاب أبو محجن وقال : « كنت آنف أن
 أتركها من أجل الحد . واليوم أتركها خوفاً لله » ، وقد مات مجاهداً
 بجرجان ، وقيل بأذربيجان ، انظر التفاصيل في : أسد الغابة (٥/٢٩٠ -
 ٢٩٢) والامامة (٧/١٧٠ - ١٧٢) والاستيعاب (٤/١٧٤٦ - ١٧٥١) .

١٤٥ العشرة : الصلبة ، انظر النهاية (٣/٩٨) .
 ١٤٦ المعابل : نصال طوال عراض ، الواحدة معبل ، انظر النهاية (٣/٦٣) .

مسجد الطائف اليوم^(١٤٧) ، فأصبحوا خارج تأثير الرمي المباشر للمشركين من داخل الطائف على المسلمين ، وأصبحوا في منطقة آمنة بفضل تطبيق النبي صلى الله عليه وسلم لمشورة الحباب التي أبدأها فأمر الحباب باختيار المعسكر الآمن للمسلمين ، وانتقلوا إليه من معسكرهم الأول التي كان ضمن رمي المشركين وضمن رصدتهم القريب الى معسكرهم الجديد البعيد عن رمي أهل الطائف ورصدتهم .

ب - واشتدت مقاومة المشركين في الطائف ، وكانوا مقاتلين من الطراز الأول ، وطال حصار الطائف ، وبدأ أن استسلامها للمسلمين ليس سهلا وليس وشيكا .

وشاور رسول صلى الله عليه وسلم أصحابه ، فقال له سلمان الفارسي : «يا رسول الله! أرى أن تنصب المنجنيق^(١٤٨) على حصنهم، فانا كنا بأرض فارس نصب المنجنيقات على الحصون وتنصب علينا ، فنصيب من عدونا ويصيب منا بالمنجنيق ، وان لم يكن المنجنيق طال الثواء»^(١٤٩) ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعمل منجنيقا بيده ، فنصبه على حصن الطائف ، ويقال قدم بالمنجنيق غيره^(١٥٠) ، وهذا ما أرجحه ، لأن صناعة المنجنيق تحتاج الى وقت طويل قد لا يتيسر في المعركة ، في وقت يكون المسلمون بحاجة ماسة لاستخدامه ، فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم حصن الطائف بالمنجنيق ، فكان أول من رمى في الاسلام بالمنجنيق ، رمى أهل الطائف . ودخل ثغر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الدبابة^(١٥١) ،

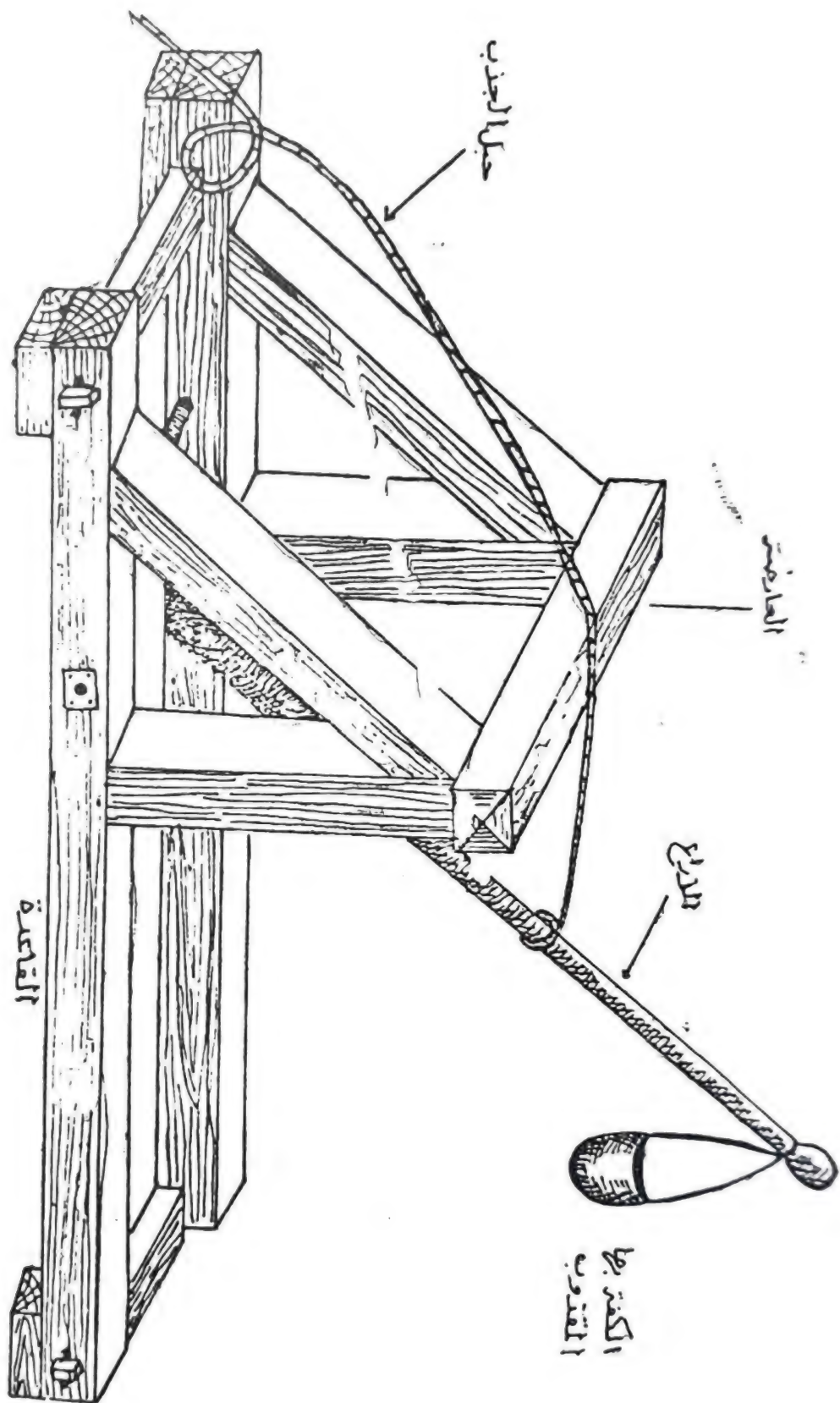
(١٤٧) مغازي الواقدي (٣/ ٩٢٥ - ٩٢٦) .

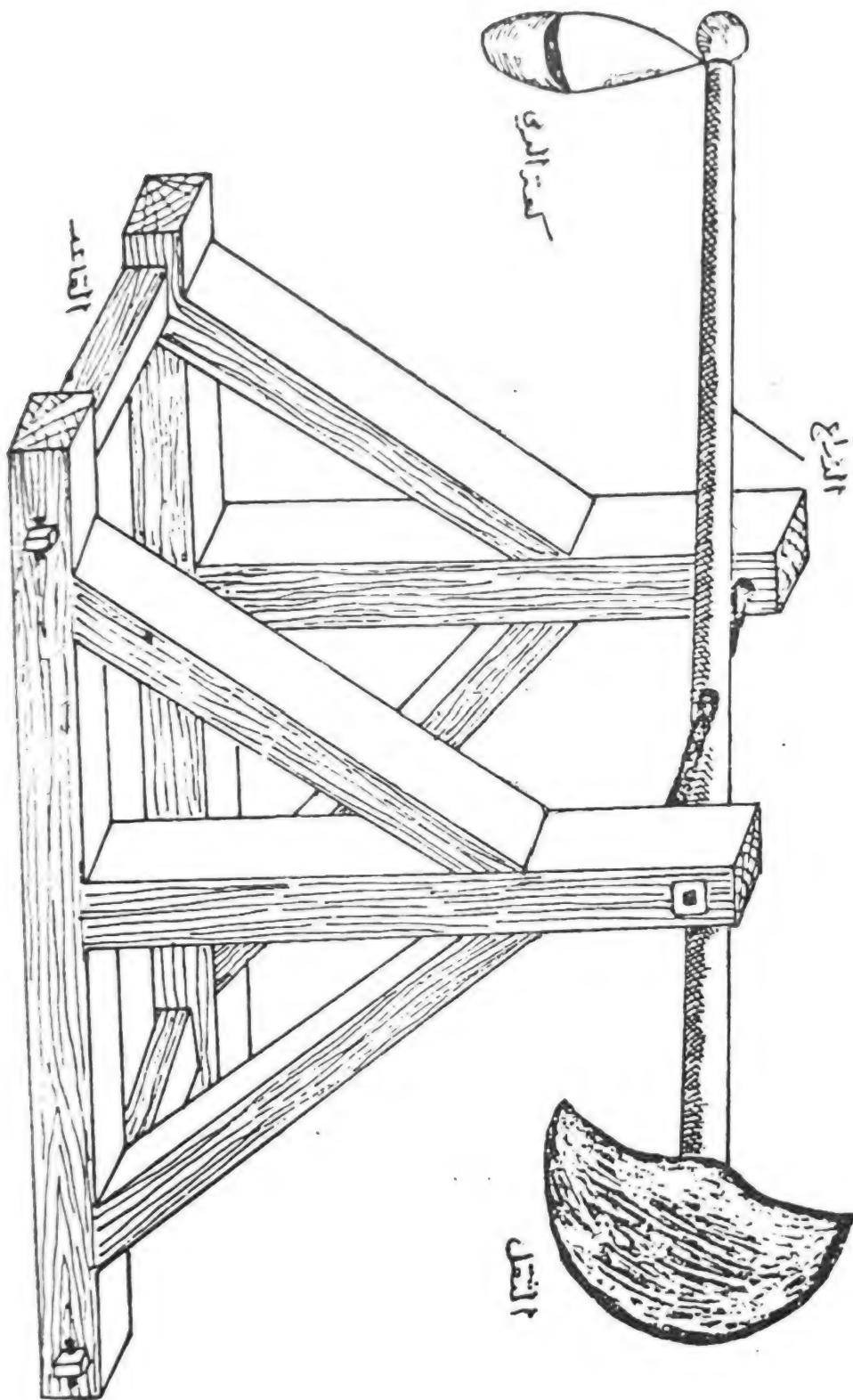
(١٤٨) المنجنيق : آلة حربية تستعمل لهدم الأسوار والحصون ، فهو يشبه مدفعية الميدان في هذا الوقت ، انظر التفاصيل في : الفن الحربي في صدر الاسلام - عبدالرؤف عون - (١٥٦ - ١٦٧) - القاهرة - ١٩٦١ م .

(١٤٩) الثواء : الإقامة ، انظر شرح المواهب اللدنية (٣/ ٣٧) .

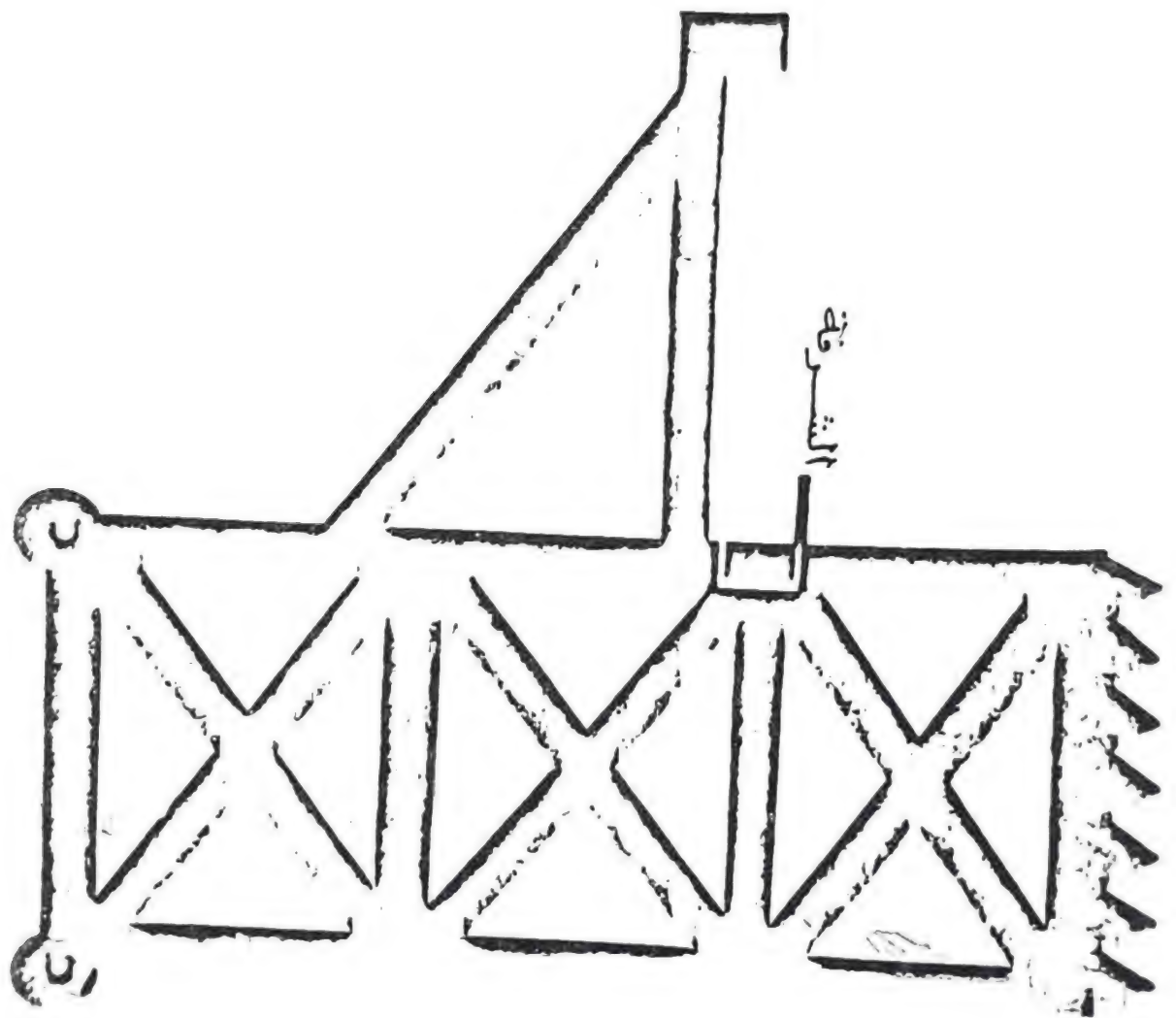
(١٥٠) مغازي الواقدي (٣/ ٩٢٧) .

(١٥١) سيرة ابن هشام (٤/ ١٢٨) ، والدبابة : آلة حربية تتخذ لهدم الحصون ، يدخل فيها الرجال لحمايتهم .





ثم زحفوا بها الى جدار الطائف ليخرقوه ، فأرسلت عليهم ثقيف سكك
الحديد محماة بالنار ، فخرجوا من تحتها ، فرمتهم ثقيف بالنبل ، فقتلوا



منهم رجالاً (١٥٢) .

وهكذا استشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه في أسلوب التعجيل باستسلام الطائف وتقصير أمد الحصار ، وأخذ برأي سلمان الفارسي باستعمال المنجنيق والأسلحة المتطورة الأخرى بالنسبة للمسلمين في حينه ولذلك العصر قبل خمسة عشر قرناً .

ج - ولما مضت خمس عشرة ليلة من حصار المسلمين للطائف ، استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلي (١٥٣) ، فقال : « يانوفل ! ماتقول ؟ أو ترى ؟ » ، فقال نوفل : « يارسول الله ! ثعلب في جحر . إن أقمت عليه أخذته ، وإن تركته لم يضرك شيئاً » ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ، فأذن في الناس بالرحيل (١٥٤) . وجعل المسلمون يتكلمون ، يمشي بعضهم الى بعض ، فقالوا : لا نبرح حتى يفتح الله علينا ، والله انهم لأذل وأقل من لاقينا ، قد لقينا جمع مكة وجمع هوازن ، ففرق الله تلك الجموع . وإننا هؤلاء ثعلب في جحر ، لو حصرناهم لما تروا في حصنهم هذا . وكثر القول والاختلاف . فمشوا الى أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فلم يؤيدهم فيما ذهبوا اليه ، ومشوا الى عمر بن

١٥٢) مغازي الواقدي (٩٢٨/٣) وسيرة ابن هشام (١٢٨/٤) .

١٥٣) نوفل بن معاوية : كان معاوية على الديل يوم الفجار ، وهم بنو الديل بن بكر بن مناة بن كنانة ، أسلم نوفل وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم فتح مكة وهو أول مشاهده . ونزل المدينة المنورة . حتى توفي أيام يزيد بن معاوية . حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من ترك الصلاة . كأنما وتر أهله وماله » أخرجه الثلاثة : البخاري ومسلم والنسائي ، انظر التفاصيل في : أسد الغابة (٤٧/٥) والاصابة (٢٥٨/٦ - ٢٥٩) والاستيعاب (٤/١٥١٢) . وانظر انساب العرب (٣٣٣/١) والطبري (٨٤/٣) وابن الأثير (٢٦٧/٢) وعيون الأثر (٢٠١/٢) وطبقات ابن سعد (١٥٩/٢) .

١٥٤) مغازي الواقدي (٩٣٧/٣) .

الخطاب رضي الله عنه ، فلم يتفق معهم في شيء ، وجعل الناس يضجون في ذلك . فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم حماسة المسلمين وحرصهم الشديد على القتال ، وإصرارهم على فتح الطائف وعدم الانسحاب عنها قبل فتحها ، قال : «فاغدوا على القتال» . وغدوا على القتال ، فأصاب المسلمون جراحات ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنا قافلون ان شاء الله » ، فسر المسلمون بذلك وأذعنوا (١٥٥) ، وجعلوا يرحلون والنبي صلى الله عليه وسلم يضحك (١٥٦) .

وانتهت غزوة الطائف بانسحاب المسلمين الى قواعدهم دون أن يفتحوا تلك المدينة ، ولكنهم استطاعوا فتح قلوب أبناءها ، فأسرعوا الى اعتناق الاسلام (١٥٧) .

ولعل روعة تطبيق مبدأ الشورى الاسلامي في هذه الصفحة القتالية من صفحات غزوة حصار الطائف ، لا يمكن أن تخفى على أحد ، فقد نذ النبي صلى الله عليه وسلم ما أشار به عليه الصحابي الجليل نوفل بن معاوية الديلي ، لأنه اقتنع برأيه السيد اقتناعا كاملا ، اذ أن اسلام أهل الطائف لم يعد موضع شك أحد من الناس ، لأن الناس حول الطائف شرقا وغربا وشمالا وجنوبا قد دخلوا في دين الله أفواجا ، فليس من المعقول ولا من المنطق أن يبقى أهل الطائف وحدهم مشركين ، وقد أصبحوا كالشعرة البيضاء

(١٥٥) اذعن في الطاعة ، انظر القاموس المحيط (٢٢٥/٤) .

(١٥٦) مغازي الواقدي (٩٣٦/٣ - ٩٣٧) .

(١٥٧) انظر تفاصيل غزوة الطائف في : مغازي الواقدي (٩٢٢/٣ - ٩٣٨)

وطبقات ابن سعد (١٥٨/٢ - ١٦٠) وسيرة ابن هشام (١٢٢/٤ - ١٣٢)

والدرر (٢٤٣ - ٢٤٣ - ٢٤٤) وجوامع السيرة (٢٤٢ - ٢٤٤) وعيون

الاثر (٢٠٠/٢ - ٢٠٣) وانساب الاشراف (٣٦٦/١ - ٣٦٨) والطبري

(٨٢/٣ - ٨٥) وابن الاثير (٢٦٦/٢ - ٢٦٨) والبداية والنهاية (٣٤٥/٤ -

٣٥٢) وصحيح مسلم بشرح النووي (١٢٢/١٢) والبخاري (١٦٥/٥)

وسنن أبي داود (٢٨/٢) وزاد المعاد (٤٦١/٢) والامتناع (٤١٥) والمواهب

(٢١٤/١) وتاريخ الخميس (١٠٩/٢) .

المنفردة في الشعر الأسود الكثيف ، لذلك أصبح أمر اسلامهم أمرا مضونا
لا يحتاج الا الى الوقت الذي لن يطول ، لهذا فان بقاء المسلمين في حصار
الطائف لا مسوغ له ، والوقت الذي ينفق فيه يذهب عبثا ولا يساوي الخسائر
في أرواح المسلمين . كما أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان بحاجة ماسة
الى الوقت ، وكان وقته يومئذ ثميناً لا ينبغي تبديده سدى . فغنائم غزوة
حين لا تزال باقية ، وعيال هوازن وبنائهم لا تزال باقية لم يبت في أمرهم ،
ومشاكل هوازن وقبائل المنطقة تنتظر الحل ، ومشاكل مكة بعد فتحها
لا تزال بحاجة الى مزيد من المعالجات ، وأمر المسلمين في كل مكان وشئون
الدعوة الى الله بحاجة الى العمل الدائب المستمر ، والمدينة قاعدة الاسلام
الرئيسية طال غياب النبي صلى الله عليه وسلم عنها ، كل هذه الأعمال المهمة
بحاجة الى الوقت الذي لا ينبغي أن يصرف في الحصار دون جدوى
ولا مسوغ ، لذلك أخذ النبي صلى الله عليه وسلم برأي نوفل وأمر بنفك
الحصار عن الطائف والعودة وفك الحصار .

ولكنه عليه الصلاة والسلام ، لم يكد يلمس ما أظيرته الأكثرية من
المسلمين المحاصرين للطائف من حرص شديد على استمرارهم في الحصار ،
واصرار بالغ على استسلام أهل الطائف ، يؤجج هذا الاصرار والحرص
حماستهم العظيمة لعقيدتهم الجديدة وإخلاصهم النادر لها ، إلا استجاب
لما أرادوا باعتبارهم الأغلبية من المسلمين ، أبدوا رغبتهم في الاستمرار على
حصار الطائف ، على أن كبار الصحابة وذوي الرأي منهم وعلى رأسهم
أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، لم يكونوا مع هذه
الأغلبية في رغبتهم في الاستمرار على حصار الطائف ، بل كانوا مع النبي
صلى الله عليه وسلم في العودة من الطائف وفك الحصار عنها ، وكانت
استجابة النبي صلى الله عليه وسلم لرغبة الأغلبية تطبيقاً عملياً لمبدأ الشورى
الاسلامي في أكمل صورة وأجملها وأقومها ، فما كان عليه الصلاة والسلام
يريد أن يتخلى عن تطبيق هذا المبدأ حتى في حالة تناقضه مع رأيه الصريح

الواضح المقنع ، وكان عليه الصلاة والسلام واثقا من أن الرأي السديد يفرض نفسه ولو بعد حين ، والمعتضون عليه يفرضونه على أنفسهم بأنفسهم بعد أن يتبدد اعتراضهم بمواجهة الواقع كما يتبدد الظلام بالنور ، وحينذاك يكون هذا الرأي السديد من صنع الجميع لا من صنع الفرد أو الأفراد ، ويتبناه الجميع عن طيبة خاطر لا عن طريق الأمر أو الفرض أو الاكراه .

وهذا ما حدث فعلا في هذه الصفحة من صفحات القتال ، فحين اقتنع النبي صلى الله عليه وسلم برأي نوفل بن معاوية الحصيف وأراد أن يقره ، ضج في ذلك أكثر المسلمين المحاصرين للطائف ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « فاغدوا على القتال » ، فغدوا على القتال فأصابتهم جراحات دون جدوى ، فاقتنعوا أنهم على خطأ ، وأن الانسحاب هو الصواب ، فقال عليه الصلاة والسلام : « إنا قافلون ان شاء الله » ، فسر المسلمون بذلك وأذعنوا ، وجعلوا يرحلون والنبي صلى الله عليه وسلم يضحك ، فرحا بنجاح الشورى ، وإجماع المسلمين على رأي واحد دون خلاف أو اختلاف .

٨ - الشورى في غزوة تبوك (١٥٨) :

أ - وكانت هذه الغزوة في شهر رجب من السنة التاسعة الهجرية ، ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتهيؤ لغزو الروم^(١٤٩) ، وذلك في حر شديد ، حين طاب أول الثمر ، وفي عام جذب .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكاد يغزو الى وجه الا وري بغيره ، الا غزوة تبوك ، فانه صلى الله عليه وسلم بينها للناس ، لمشقة الحال فيها ، وبعد الشقة ، وقوة العدو المقصود .

(١٥٨) تبوك : موضع بين وادي القرى والشام ، وهو حصن به عين ونخل ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٣٦٥/٢) ، وتبوك بلد معروف في السعودية .

(١٥٩) سيرة ابن هشام (١٦٩/٤) وجوامع السيرة (٢٤٩) والدرر (٢٥٣) وطبقات ابن سعد (١٦٥/٢) .

فقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن الروم قد جمعت جموعاً كثيرة بالشام ، وأن هرقل قيصر الروم قد رزق أصحابه لسنة ، وأجلب معه لخمًا وجذاما وعاملة وغسان ، وقدموا مقدماتهم الى البلقاء (١٦٠) ، فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى الخروج . وأعلمهم المكان الذي يريد ليتأهبوا لذلك ، وبعث الى مكة والى قبائل العرب يستنفرهم . وأمرهم بالصدقة ، فحملوا صدقات كثيرة (١٦١) .

وأتفق ناس كثير من المسلمين واحتسبوا ، واتفق عشان بن عفان رضي الله عنه ثقة عظيمة ، روى أنه حمل في هذه الغزوة على تسعمائة بعير ، ومائة فرس ، وجهز ركابها ، حتى لم يفقدوا عقالا ولا شكالا (١٦٢) ، وروى أيضا أنه أفتق فيها ألف دينار (١٦٣) .

وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كل بطن من الأنصار والقبائل من العرب أن يتخذوا لواء أو راية ، ومضى لوجهه يسير بأصحابه ، حتى قدم تبوك في ثلاثين ألفا من الناس ، وعشرة آلاف فرس ، فأقام بها عشرين ليلة ، وهرقل يومئذ بجمص (١٦٤) .

ويبدو أن أخبار حشود الروم على المسلمين ، كانت أخبارا غير دقيقة ومبالغا فيها ، إذ أن هرقل كان في موضعه بجمص لم يتحرك ولم يزحف ،

(١٦٠) البلقاء : كورة من اعمال دمشق ، بين الشام ووادي القرى ، قصبتها عمان ، وفيها قرى كثيرة ومزارع واسعة ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢٧٦/٢) ، وهي مقاطعة اردنية في الوقت الحاضر ، تشمل على لواء عمان ولواء السلط ، والآخر يشمل قضاء السلط وقضاء مادبا .
١٦١) منازل الواقدي (٣/ ٩٩٠ - ٩٩١) .

(١٦٢) العقال : جبل يثنى به وظيف الجمل مع ذراعه ويشدان جميعا في وسط الذراع . والشكال : العقال ايضا ، تشد به قوائم الدابة ، فتوثق بين اليد والرجل ، او هو خيط في الرحل نفسه .

(١٦٣) الدرر (٢٥٣) وجوامع السيرة (٢٥٠) .

(١٦٤) طبقات ابن سعد (٢/ ١٦٦) وانظر مفازي الواقدي (٣/ ٩٩٦) ، وحمص : مدينة سورية كبيرة معروفة ، انظر التفاصيل عنها في معجم البلدان (٣/ ٣٣٩ - ٣٤٢) .

وكان الذي خبر به النبي صلى الله عليه وسلم من بعثته أصحابه ، ودنوه الى أدنى الشام - باطلا ، ولم يرد ذلك ولم يهم به (١٦٥) .

وشاور رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في التقدم شمالا من تبوك ، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « إن كنت أمرت بالمسير فسر ! » ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو أمرت به ما استشرتكم فيه ! » ، فقال عمر : « يا رسول الله ! فان للروم جموعا كثيرة ، وليس بها أحد من أهل الاسلام ، وقد دنوت منهم حيث ترى ، وقد أفزعهم دنوك ، فلو رجعت هذه السنة حتى ترى ، أو يحدث الله عز وجل لك في ذلك أمرا » (١٦٦) .

وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة عمر بن الخطاب ، فلم يتجاوز تبوك (١٦٧) ، وانصرف من تبوك ولم يلق كيدا ، وقدم المدينة في شهر رمضان سنة تسع الهجرية (١٦٨) .

وقد كان الأنباط (١٦٩) يقدمون المدينة بالحبوب والزيت في الجاهلية وبعد أن دخل الاسلام ، وكانت أخبار الشام عند المسلمين كل يوم ، لكثرة من يقدم عليهم من الأنباط ، فقدمت قادمة ذكروا أن الروم قد جمعت جموعا

(١٦٥) مغازى الواقدي (١٠١٩/٣) .

(١٦٦) مغازى الواقدي (١٠١٩/٣) .

(١٦٧) جوامع السيرة (٢٥٣) والدرر (٢٥٧) .

(١٦٨) طبقات ابن سعد (١٦٧/٢) وجوامع السيرة (٢٥٥) .

(١٦٩) الأنباط : شعب عربي قديم ، كان يعيش في الأقليم الصحراوي الذي يمتد ما بين شبه جزيرة سيناء وحوارن ، وكان للأنباط حضارة مازالت آثارها تتمثل في اطلال مدينة بطرا أو البتراء التي تقع ما بين الشوبك ومعان في الأردن المعاصرة ، وكانت بطرا مركزا لتجارة القوافل بين مصر والجزيرة العربية والشام ، وعاصر الأنباط الروم واشتركوا في الحروب التي دارت في المنطقة بين الروم والفرس . وعند ظهور الاسلام كانت بقاياهم موجودة اختلطت بغيرها من شعوب المنطقة كالسريان والآراميين ، وللأنباط كتابة خاصة تعرف بالخط النبطي ، وهو يشبه الخط الحميري ، انظر : القاموس الاسلامي - احمد عطية الله - (١٩٣/١) - القاهرة - ١٣٨٣ هـ .

كثيرة بالشام ، وزحفوا وقدموا مقدماتهم الى البلقاء وعسكروا بها ، وتخلف هرقل بحمص . ولم يكن ذلك ، إنما ذلك شيء قيل لهم ، فقالوه (١٧٠) . فما كان من النبي صلى الله عليه وسلم ، الا أن أعد لغزوة تبوك وثقها ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم حين علم بحشود الروم على حدودهم الجنوبية وحدود المسلمين الشمالية ، قرر أن يتصدى لهم ، باعتبار أن هذا الحشد الروماني من القضايا المصيرية التي تؤثر في مصير الاسلام والمسلمين ، ومثل تلك القضايا ، يدخل في الحساب أسوأ الاحتمالات عند إعطاء القرار لمعالجتها ، فكان قرار النبي صلى الله عليه وسلم : أن يتصدى للروم ، هو القرار السليم ، فلو أن الروم حشدوا جموعهم حقا وتعرضوا بالمسلمين في عقر دارهم ، ولم يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم التدابير الضرورية للتعرض بهم قبل أن يتعرضوا بالمسلمين ، لكانت نتائج تعرض الروم بالمسلمين دون استعداد المسلمين لهم وخيمة جدا من الناحيتين المادية والمعنوية . ومع ذلك فقد انتصر المسلمون معنويا انتصارا لا يقل أهمية عن الانتصار المادي في القتال ، كما استطلعوا المنطقة استطلاعاً جيداً ، وتعرفوا على أهلها ، وعقدوا العهود والمواثيق مع قسم منهم ، وترامت أخبار حشود المسلمين في غزوة تبوك الى الروم ، فقالوا : لو لم يكونوا أقرباء لما تعرضوا بحدودنا الجنوبية دون خوف أو تردد ، كما أثرت هذه الغزوة في القبائل العربية التي في تلك البقاع ، مما كان له أثر في الفتوح التي جرت بعد أربع سنين في معركة اليرموك .

لقد فتحت غزوة تبوك سنة تسع الهجرية قلوب الروم وحلفائهم العرب في بلاد الشام ، وفتحت معركة اليرموك الحاسمة سنة ثلاث عشرة الهجرية أبواب الروم وحلفائهم العرب في بلاد الشام ، وكانت غزوة تبوك تمهيداً

(١٧٠) مغازي الواقدي (٣/٩٩٠) ، واراد بتعبير : « ولم يكن ذلك » ، أي لم يحدث ذلك ، أو لم يقع ذلك .

لمعركة اليرموك وفتح الشام •

ويبدو أن الأنباط ، رأوا حشود هرقل الذي حكم من سنة (٦١٠ م - ٦٤١ م) وعاصر النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت الكنيسة تعضده بحرارة في حربه لعباد النار من الفرس ، تلك الحرب التي توغل فيها الى قلب فارس ، وكانت تلك الحملات في نظره عملا دينيا ، وكان للدين طيلة حكمه المنزلة الأولى (١٧١) • ولم تكن حشود هرقل تلك ، حشود حرب في واقعها ، بل كانت حشودا للاحتفال بعودة الصليب الأعظم الذي كان قد غنسه الفرس ، ثم استعاده هرقل منهم ، الى بيت المقدس ، مع ما يرافق ذلك الاحتفال من حشود مدنية وعسكرية في موكب الامبراطور تبدو في مظهرها حشودا عسكرية للروم تنحدر نحو حدودهم الجنوبية وحدود المسلمين الشمالية •

وقد كان جواب النبي صلى الله عليه وسلم : «لو أمرت ما استشرتكم فيه» ، لتساؤل عمر بن الخطاب : «ان كنت أمرت بالمسير ، فسر» ، جوابا واضحا صريحا ، يحدد نطاق الشورى العسكرية وغسير العسكرية التي يجب أن تجري فيها الشورى ، وهذا النطاق يكون في الأمور الدنيوية والدينية التي ليس مدارها على الوحي والتي لم يرد فيها نص من كتاب أو سنة (١٧٢) •

ب - ولما أجمع النبي صلى الله عليه وسلم المسير من تبوك الى المدينة المنورة ، أرمِل (١٧٢) الناس ارمالا شديدا ، فشخص (١٧٣) على ذلك الحال حتى جاء الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنونهم أن ينحروا ركائبهم فيأكلوها ، فأذن لهم • ولقيهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهم على نحرها ،

(١٧١) نورمان بينز - الامبراطورية البيزنطية - تعريب حسين مؤنس ومحمد يوسف رابد (٥٢) - ط ٢ - القاهرة - ١٩٥٧ م •
(١٧٢) ارمِل فلان : نفذ زاده وافتقر ، انظر المعجم الوسيط (٣٧٤/١) •
(١٧٣) شخص من بلده أو عنه : خرج ، أو اليه : رجع ، انظر المعجم الوسيط (٤٧٥/١) •

فأمرهم أن يمسكوا عن نحرها ، ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيمة له ، فقال : «أذنت للناس في نحر حواصلهم يأكلونها؟» ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «شكوا الى ما بلغ منهم الجوع ، فأذنت لهم ، ينحر الرفقة البعير والبعيرين ، ويتعاقبون فيما فضل من ظهرهم ، وهم قافلون الى أهليهم» . فقال : «يا رسول الله ! لاتفعل ، فان يكن للناس فضل من ظهرهم يكن خيرا ، فالظهر اليوم رقاق» (١٧٤) ، ولكن ادع بفضل أزوادهم ثم اجمعها فادع الله فيها بالبركة كما فعلت في منصرفنا من الحديبية حيث أرملنا ، فان الله عز وجل يستجيب لك» . ونادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان عنده فضل من زاد فليأت به! ، وأمر بالأنطاع (١٧٥) فبسطت ، فجعل الرجل يأتي بالمد (١٧٦) الدقيق والسويق والتمر ، والقبضة من الدقيق والسويق والتمر والكسر ، فيوضع كل صنف من ذلك على حدة ، فكان جميع ما جاءوا به من الدقيق والسويق والتمر ثلاثة أفرق (١٧٧) حزرا ، فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أن يبارك الله فيه .

وجعل الناس يتزودون الزاد ، حتى وصلوا الى المدينة (١٧٨) واقتاتوا بما تزودوا .

وهكذا سمع النبي صلى الله عليه وسلم وجهة نظر عمر بن الخطاب رضى

(١٧٤) رقاق : جمع رقيق ، أي ضعيف ، انظر لسان العرب (٤١٢/١١) .
(١٧٥) الأنطاع : جمع نطع ، والنطع : بساط من الجلد ، انظر المعجم الوسيط (٩٣٠/٢) .

(١٧٦) المد : مكيال قديم ، اختلف الفقهاء في تقديره بالكيل ، فقدروه الشافعية بنصف قدح ، وقدروه المالكية بنحو ذلك ، وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز ، وعند أهل العراق رطلان ، انظر المعجم الوسيط (٨٥٨/٢) .
(١٧٧) الأفرق : جمع فرق ، وهو مكيال بالمدينة يسع ثلاثة أصع ، أو يسع ستة عشر رطلا ، أو أربعة أرباع . والحزر : التقدير والخرص ، انظر القاموس المحيط (٢٧٤/٣) و (٨/٢) وترتيب القاموس المحيط (٤٢٣/٣) و (٥٤٥/١) .

(١٧٨) انظر التفاصيل في : مغازى الواقدي (١٠٣٧/٣ - ١٠٣٨) .

الله عنه ، وأخذ برأيه ، ونفذه على المسلمين يومئذ ، فاستبقى المسلمون
كتابهم ، عدة لهم في ترحالهم وغزواتهم وسراياهم ، وقوة لهم على أعدائهم
في الحرب والسلام .

إن الشورى النبوية لم تقتصر في الحرب على قضايا العمليات ، بل
شملت القضايا الإدارية ، ومنها الاعاشة أيضا ، وقديما قالوا : «إن الجندي
يشي على بطنه» ، فما يستطيع المشي ولا العمل ولا بذل الجهد ولا مباشرة
القتال إذا كان جائعا ، فلا بد من التفكير في اعاشته ليؤدي كما ينبغي واجبه
في ميدان القتال .

ج - وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد من تبوك
في أربعمئة وعشرين فارسا إلى أكيدر بن عبد الملك (١٧٩) بدومة
الجنديل (١٨٠) ، وكان أكيدر من كندة قد ملكهم ، وكان نصرانيا . وانهت

(١٧٩) أكيدر بن عبد الملك : صاحب دومة الجنديل ، ذكروا أنه أسلم وأهدى
إلى النبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير فوهبها لعمر بن الخطاب
رضي الله عنه) والصواب أنه أهدى للنبي (صلى الله عليه وسلم)
وصالحه ولم يسلم . ولما صالحه النبي صلى الله عليه
وسلم عاد إلى حصنه وبقي فيه . ثم إن خالدا أسره
لما حاصر دومة الجنديل أيام أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فقتله
مشركا . وقد ذكر البلاذري أن أكيدر لما قدم على النبي صلى الله عليه
وسلم مع خالد أسلم وعاد إلى دومة الجنديل ، فلما مات النبي صلى
الله عليه وسلم ارتد ومنع ما قبله ، فلما سار خالد من العراق إلى
الشام قتله ، وعلى هذا القول أيضا ، فلا ينبغي أن يذكر مع الصحابة ،
والأفيد ذكر كل من أسلم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
ارتد ، انظر التفاصيل في : أسد الغابة (١/١١٤) والاصابة (١/١٢٨ -
١٣١) .

(١٨٠) دومة الجنديل : حصن في شمالي نجد ، وهي طرف من أفواه الشام ،
بينها وبين دمشق خمس ليال ، وبينها وبين المدينة خمس عشرة ليلة ،
انظر التفاصيل في معجم البلدان (٤/١٠٦ - ١٠٩) .

وانظر تفاصيل عمليات خالد بن الوليد في ميدان دومة الجنديل
في : مفازي الواقدي (٣/١٠٢٥ - ١٠٣٠) وسيرة ابن هشام (٤/١٨١ -
١٨٢) وطبقات ابن سعد (٢/١٦٦) والدرر (٢٥٦) وجوامع السيرة
(٢٥٣) وعيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير (٢/٢٢٠ -
٢٢١) .

إليه خالد ، وقد خرج من حصنه في ليلة مقمرة إلى بقر يطاردها هو
أخوه حسان ، فشدت عليه خيل خالد بن الوليد ، فأستأسر أكيدر وامتنع
أخوه حسان وقاتل حتى قتل وهرب من كان معها . ودخل خالد الحصن ،
وأجار أكيدر من القتل حتى يأتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن
يفتح له دومة الجندل ، ففعل . وصالحه على ألفي بعير وثمانمائة رأس
وأربعمائة درع وأربعمائة رمح . وعزل للنبي صلى الله عليه وسلم صفيا
خالصا ، ثم قسم الغنيمة فأخرج الخمس ، وكان للنبي صلى الله عليه وسلم ،
ثم قسم ما بقي بين أصحابه ، فصار لكل رجل منهم خمس فرائض (١٨١) . ثم
خرج خالد بن الوليد بأكيدر وبأخيه مصاد (١٨٢) - وكان في الحصن ،
وبما صالحه عليه قافلا إلى المدينة ، فقدم بأكيدر على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فأهدى له أكيدر هدية ، فصالحه على الجزية ، وحقن دمه ودم
أخيه ، وخلقى سبيلهما . وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا فيه
أمانهم وما صالحهم عليه ، وختمه يومئذ بظفره (١٨٣) .

وكان نص كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأكيدر :

« بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله لأكيدر حين أجاب إلى الإسلام وخلع
الأنداد والأصنام ، مع خالد بن الوليد سيف الله ، في دومة الجندل وأكنافها،

(١٨١) فرائض : جمع فريضة ، والفريضة من الدواب : السنة ، انظر المعجم
الوسيط (٦٨٣/٢) .

(١٨٢) ورد اسمه : مصاد في طبقات ابن سعد (١٦٦/٢) ، أما في مغازي
الواقدي (١٠٢٧/٣) فورد اسمه مضاد ، فأثبتنا ما ورد في طبقات
ابن سعد ، لأنه اسم شائع في العرب حينذاك ، بعكس ما ورد في
مغازي الواقدي ، فهو اسم غير شائع ولا معروف .

(١٨٣) طبقات ابن سعد (١٦٦/٢) وانظر مغازي الواقدي (١٠٢٥/٣ - ١٠٢٨) .

(١٨٤) الضاحية : أطراف الأرض ، كما ذكر السهيلي ، انظر الروض الأنف
. ٣٢٠/٢

وردت الضاحية^(١٨٤) من الضحل ، والبور ، والمعامي ، وأغفال الأرض ،
 راحة ، السلاح ، والحافر والحصن ، ولكم الضامنة من النخل ، والمعين
 من المعور بعد الخمس ، لاتعدل سارحتكم ولا تعد فاردتكم ، ولا يحظر
 عليكم النبات ، ولا يؤخذ منكم عشر البسات^(١٨٥) ، تقيسون الصلاة لوقتها ،
 وتؤتون الزكاة لحقتها . عليكم بذلك العهد والميثاق ، ولكم بذلك الصدق
 ونوف ، شهد الله ومن حضر من المسلمين «^(١٨٦) .

الضحل : الذي فيه الماء القليل . والبور : ما ليس فيه زرع . والمعامي :
 ما يت له حدود معلومة . وأغفال الأرض : مياه . ولا تعد فاردتكم : لا يعد
 ما يبلغ أربعين شاة ، والفاردة : ما لا تجب فيه الصدقة . والحافر : الخيل .
 والمعين : الماء الجاري . والضامنة من النخل : النبات من النخل التي قد
 نبت عروقتها في الأرض . وفي طبقات ابن سعد ما نصه : « ولا يؤخذ منكم
 الا عشر » ، والثبات هنا : النخل القديم الذي قد ضرب عروقه في
 الأرض وثبت . أما نص ماجاء في مغازي الواقدي : « ولا يحظر عليكم
 النبات » ، والنبات من النخل كما ذكرنا هي التي قد نبتت عروقتها في الأرض .
 ولا يحظر عليكم النبات : ولا تمنعوا أن تزرعوه^(١٨٧) .

د - وكانت دومة وأيلة^(١٨٨) وتيماء^(١٨٩) قد خافوا النبي صلى الله عليه

= وقد وردت بهذا النص : « وان لنا الضاحية » في مغازي الواقدي
 ١٠٣٠/٣ ، بينما وردت في طبقات ابن سعد (٢٨٩/١) : « أن له
 الضاحية » ، والنص الاول أوضح وأقرب الى الفهم ، لذلك أثبتناه .
 ١٨٥ البسات : المتاع ليس عليه زكاة ، انظر لسان العرب (٣١٢/٢) .
 ١٨٦ مغازي الواقدي (١٠٣٠/٣) وطبقات ابن سعد (٢٨٨/١ - ٢٨٩) ،
 وانظر تفاصيل المصادر والمراجع في : مجموعة الوثائق السياسية
 د - محمد حميد الله - ط ٢ - (٢١٩) - تسلسل (١٩١) - القاهرة
 - ١٣٧٦ هـ .

١٨٧ مغازي الواقدي (١٠٣٠/٣) وطبقات ابن سعد (٢٨٨/١ - ٢٨٩) .
 ١٨٨ أيلة : مدينة على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام ، وهي آخر الحجاز
 وأول الشام ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٣٩١/١) .
 ١٨٩ تيماء : بليد على ثمانى مراحل من المدينة ، بينها وبين الشام ، انظر

وسلم لما رأوا العرب قد أسلمت ، فقدم يحنة بن رؤبة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان ملك أيلة ، وأشفقوا أن يبعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بعث الى أهل أكيدر . وأقبل معه أهل جرباء^(١٩٠) وأذرح^(١٩١) ، فأتوه ، فصالحهم وقطع عليهم الجزية ، جزية معلومة ، وكتب لهم كتابا :

« بسم الله الرحمن الرحيم

هذا أمانة من الله ومحمد النبي ليحنة بن رؤبة وأهل أيلة ، لسفنتهم وسائرهم في البر والبحر ، لهم ذمة الله وذمة محمد رسول الله ، ولمن كان معه من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر . ومن أحدث حدثا فانه لا يحول ماله دون نفسه ، وإنه طيب لمن أخذه من الناس ، وانه لا يحل أن يسنعوا ماء يريدونه^(١٩٢) ، ولا طريقا يريدونه من بر أو بحر . هذا كتاب جهيم بن الصلت^(١٩٣) وشرحيل بن حسنة^(١٩٤) بإذن رسول الله »^(١٩٥) .

-
- وفاء الوفا (٢/٢٧٢) ، ويقع في أطراف الشام ، بين الشام ووادي القرى ، على طريق حاج الشام ودمشق ، انظر معجم البلدان (٢/٤٤٢) .
- (١٩٠) جرباء : اسم بلد في أطراف الشام ، من أعمال الشراة ثم من نواحي البلقاء وعمان مجاورة لأرض الحجاز ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٣/١٦١) و (٣/٧٢) .
- (١٩١) أذرح : قرية في أطراف الشام بينها وبين جرباء ثلاثة أيام ، انظر معجم ما استعجم (٨٤) ، والصواب أن بينهما نحو ميل واحد أو أقل ، انظر معجم البلدان (١/١٦١) و (٣/٧٢) .
- (١٩٢) وردت كذلك في مغازي الواقدي (٣/١٠٣١) ، ووردت : يردونه في طبقات ابن سعد (١/٢٨٩) .
- (١٩٣) جهيم بن الصلت بن مخزومة بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطلبى : أسلم عام خيبر ، وأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر ثلاثين وسقا ، وفي رواية أنه أسلم بعد الفتح ، والاول أصح ، انظر : أسد القابة (١/٣١١ - ٣١٢) والاصابة (١/٢٦٧) والاستيعاب (١/٢٦١) .
- (١٩٤) شرحيل بن حسنة الكندي : وحسنة اسم امه ، واسم أبيه عبدالله ابن المطاع ، يكنى : أبا عبدالله ، وكان شرحيل حليفا لبني زهرة .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد كتب الى يحنة بن رؤبة
وسروا أهل أيلة كتابا هذا نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم

سلم أتم ، فاني أحمد اليكم الله الذي لا إله الا هو . فاني لم أكن
لأفانلكم حتى أكتب اليكم ، فأسلم أو أعط الجزية واطع الله ورسوله ورسل
رسوله وأكرمهم واكرمهم كسوة حسنة غير كسوة الغزاة . واكن زيدا

اسلم قديما واخواه ، وهاجر الى الحبشة هو واخواه ، فلما قدموا
من الحبشة نزلوا في بني زريق في ربيعهم ، وكان من علية اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وغزا معه عدة غزوات . كان من
قادة ابي بكر الصديق رضي الله عنه في حرب الردة ، ولما انتهت حرب
الردة ولاه ابو بكر الصديق قيادة جيش من جيوش فتح الشام ، وشهد
معركة اليرموك على رأس جيشه ، وفتح بيسان وطبرية والأردن ،
وكان فتح هذه البقاع في أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وقد
بقى واليا من ولاية عمر وقادته على الأردن الى أن مات في طاعون
عمواس سنة ثمانى عشرة الهجرية ، وله سبع وستون سنة . طعن هو
ابو عبيدة بن الجراح في يوم واحد ، ولما وقع الطاعون بالشام خطب
عمرو بن العاص الناس فقال : « ان هذا الطاعون رجس ، فتفرقوا
عنه في هذه الشعاب وفي هذه الأودية » ، فبلغ ذلك شرحبيل بن
حسنة ، فغضب ، فجاء يجر ثوبه فقال : « صحبت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعمرو أضل من حمار أهله ، ولكنه رحمة ربكم ودعوة
نبيكم ووفاة الصالحين قبلكم » ، انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد
(٣٩٤/٧) و (١٢٧/٤) واسد الغابة (٣٩١/٢) والاصابة (١٩٩/٣)
والاستيعاب (٦٩٩/٢) وتهذيب ابن عساكر (٣٠٠/٦ - ٣٠١) والمعارف
(٣٢٥) وشذرات الذهب (٣٠/١) وجمل فتوح الاسلام - ملحق
بجوامع السيرة (٣٤١) وجوامع السيرة (٦١) وسيرة ابن هشام
(٣٥٠/١) ، وانظر تفاصيل سيرته في كتابنا : قادة فتح الشام ومصر
(١١٣ - ١١٩) .

(١٩٥) طبقات ابن سعد (٢٨٩/١) ومغازي الواقدي (١٠٣١/٣) ، وانظر
تفاصيل المصادر والمراجع في : مجموعة الوثائق السياسية للعهد
النبي والخلافة الراشدة (٢١٧) - تسلسل (١٩١) .

كسوة حسنة ، فمهما رضيت رسلي فاني قد رضيت ، وقد علم الجزية ، فان أردتم أن يأمن البر والبحر فأطع الله ورسوله ويسمع عنكم كل حق كان للعرب والعجم الا حق الله وحق رسوله وانك ان رددتهم ولم ترضهم لا آخذ منكم شيئاً حتى أقاتلكم ، فأسبي الصغير وأقتل الكبير ، فاني رسول الله بالحق ، أؤمن بالله وكتبه ورسله وبالمسيح بن مريم أنه كلمة الله . واني أؤمن به أنه رسول الله . وائت قبل أن يمسكم الشر ، فاني قد أوصيت رسلي بكم ، وأعط حرملة ثلاثة أوسق شعيراً ، وان حرملة شفع لكم ، واني لولا الله وذلك لم أرسلكم شيئاً حتى ترى الجيش ، وانكم ان أعطتم رسلي فان الله لكم جار ومحمد ومن يكون منه ، وان رسلي شرحبيل وأبي (١٩٦) وحرملة (١٩٧) وحريث بن زيد الطائي (١٩٨) فانهم مهما قاضوا عليه فقد رضيته ، وان لكم ذمة الله وذمة محمد رسول الله ، والسلام عليكم ان أعطتم ، وجهزوا أهل مقنا (١٩٩) الى أرضهم» (٢٠٠) .

وكان أثر هذا الكتاب النبوي واضحاً في يحنة بن رؤبة، فقدم الى النبي صلى الله عليه وسلم وعقد معه المعاهدة التي ذكرناها ، وكان عليه صليب من ذهب ، وكان معقود الناصية ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر (٢٠١) وأوماً برأسه ، فأوماً اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

(١٩٦) أبي : لم استطع ان اعرف اي أبي هو المقصود . لوجود كثير من الصحابة بهذا الاسم .

(١٩٧) حرملة : لم استطع ان اعرف اي حرملة هو المقصود ، لوجود كثير من الصحابة بهذا الاسم .

(١٩٨) حريث بن زيد الطائي : هو زيد الخيل ، له صحبة ، شهد هو واخوه حرب الردة مع خالد بن الوليد ، وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى يحنة بن رؤبة وأهل ايلة ، انظر سيرته في : اسد الغابة (١/٣٩٨ - ٣٩٩) والإصابة (٢/٣ - ٤) وتهذيب ابن عساكر (٤/١١٤) .

(١٩٩) مقنا : قرب ايلة ، انظر معجم البلدان (٨/١٢٨) .

(٢٠٠) طبقات ابن سعد (١/٢٧٧ - ٢٧٨) .

(٢٠١) التكفير : إيماء الذمى برأسه ، والتكفير لأهل الكتاب : أن يطأطأء

أثّر رفع رأسك ، وصالحه يومئذ وكساه رسول الله صلى الله عليه وسلم برداينة ، وأمر بانزاله عند بلال (٢٠٢) . كما كان على أكيدر حين قدم به صليب من ذهب وعليه الديباج ظاهرا (٢٠٣) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد وضع الجزية على أهل أيلة ثلاثمائة دينار كل سنة ، وكانوا ثلاثمائة رجل (٢٠٤) ، أي أنه وضع دينارا واحدا في كل سنة على كل رجل من رجال أيلة .

هـ - وكتب النبي صلى الله عليه وسلم كتابا الى أهل أذرح هذا نصه :

«بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي لأهل أذرح ، إنهم آمنون بأمان الله ومحمد ، وإن عليهم مائة دينار في كل رجب وافية طيبة ، والله كفيل عليهم بالنصح والاحسان للمسلمين ومن لجأ اليهم من المسلمين من المحافة والتعزيز اذا

-
- أحدهم رأسه لصاحبه كالتسليم عندنا ، والتكفير : ان يضع يده أو يديه على صدره ، انظر لسان العرب (٤٦٦/٦) .
- (٢٠٢) بلال بن رباح الحبشي : يكنى أبا عبد الكريم وقيل أبا عبد الله ، وقيل أبا عمرو ، وهو مولى أبي بكر الصديق اشتراه واعتقه ، وكان مؤذنا لرسول الله عليه وسلم وخازنا . شهد بدرًا والمشاهد كلها وكان من السابقين الى الإسلام ومن عذب في الله وصبر على العذاب . ذهب الى الشام بعد انتقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى مجاهدا . توفي بالشام ، ودفن بباب الصغير بدمشق ، وكانت وفاته سنة عشرين الهجرة ، وهو ابن بضع وستين سنة ، وكان آدم شديد الأدمة نحيفا طويلا أجنا خفيف العارضين ، وله يعقب انظر تفاصيل سيرته في : طبقات ابن سعد (٢٣٢/٣ - ٣٣٩) وأسد الغابة (١/١ - ٢٠٦ - ٢٠٩) والأصابة (١/١٧٠ - ١٧١) والاستيعاب (١/١٧٨ - ١٨٢) وتهذيب الاسماء واللغات (١/١٣٦ - ١٣٧) .
- (٢٠٣) طبقات ابن سعد (١/٢٩٠) ومغازي الواقدي (٣/١٠٣١ - ١٠٣٢) . وبردا يمنة : البرد ، جمع بردة . وبردة يمنة : بردة من برود اليمن انظر الصحاح (٢٢٢١) .
- (٢٠٤) طبقات ابن سعد (١/٢٩٠) ومغازي الواقدي (٣/١٠٣١) .

خشوا على المسلمين، وهم آمنون حتى يحدث اليهم محمد قبل خروجه» (٢٠٥).
يعني اذا أراد الخروج •

وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأهل جرباء وأذرح كتابا هذا نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي لأهل جربا وأذرح ، إنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد ، وإن عليهم مائة دينار في كل رجب وافية طيبة ، والله كفيل عليهم» (٢٠٦) •

وكتب لأهل مقنا ، إنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد ، وإن عليهم ربع غزولهم وربع ثمارهم •

وأهل مقنا على ساحل البحر يهود ، وأهل جربا وأذرح يهود أيضا ، وقوله : طيبة، من الخلاص أي ذهب خالص • وقوله : خروجه ، أي إذا أراد الخروج (٢٠٧) •

وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني جنبه وهم يهود بمقنا والى أهل مقنا ، ومقنا قريب من أيلة مانصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم

من : محمد رسول الله •

الى : بني جنبه والى أهل مقنا •

أما بعد ! فقد نزل على أيتكم راجعين الى قريتك ، فاذا جاءكم كتابي

(٢٠٥) طبقات ابن سعد (٢٩٠/١) ومغازي الواقدي (١٠٣٢/٣) وانظر تفاصيل المصادر والمراجع في مجموعة الوثائق السياسية (٥٥ - ٥٦) تسلسل (٣٢ - ٣٢/الف) •

(٢٠٦) طبقات ابن سعد (٢٩٠/١) ومغازي الواقدي (١٠٣٢/٣) •

(٢٠٧) طبقات ابن سعد (٢٩١/١) •

هنا فانكم آمنون لكم ذمة الله وذمة رسوله ، وان رسول الله غافر لكم
سيئاتكم وكل ذنوبكم ، وان لكم ذمة الله وذمة رسوله لا ظلم عليكم ولا
عدى ، وان رسول الله جاركم مما منع منه نفسه ، فان لرسول الله بركم وكل
رقيق فيكم والكراع والحلقة الا ما غفا عنه رسول الله أو رسول رسول الله، وان
عليكم بعد ذلك ربع ما أخرجت نخلكم وربع ما صادت عروكم وربع ما
اغتزل نساؤكم ، وإنكم برئتم بعد من كل جزية أو سخرة ، فان سمعتم
وأطعتم فان على رسول الله أن يكرم كريمكم ويعفو عن مسيئكم .

أما بعد ! فالى المؤمنين والمسلمين من أطلع أهل مقنا بخير فهو خير له ،
ومن أطلعهم بشر فهو شر له ، وأن ليس عليكم أمير الا من أنفسم أو من
أهل رسول الله ، والسلام » .

أما قوله أيتكم : يعني رسلهم . ولرسول الله بركم : يعني بزمهم الذي
يصالحون عليه في صلحهم ورقيقهم . والحلقة : ما جمعت الدار من سلاح
أو مال . أما عروكم : فالعروك خشب تلقى في البحر يركبون عليها ،
فيلقون شباكهم يصيدون السمك (٢٠٨) .

٢٠٨ . طبقات ابن سعد (١/٢٧٦ - ٢٧٧) ، وانظر تفاصيل المصادر والمراجع
في : مجموعة الوثائق السياسية (٥٧) تسلسل (٣٣) .
وقد جاء في : مجموعة الوثائق السياسية (٥٩) تسلسل (٣٤)
رسالة أخرى الى أهل مقنا بعنوان : رواية أخرى عن معاهدة مقنا
المذكورة ، وهذه الرسالة مختلفة . جاء في البداية والنهاية ما نصه :
« أما ما يدعيه طائفة من يهود خيبر أن بأيديهم كتابا من النبي صلى
الله عليه وسلم بوضع الجزية عنهم ، وفي آخره : وكتب علي بن ابي
طالب ، فهو كذب وبهتان مختلق موضوع مصنوع ، وقد بين جماعة
من العلماء بطلانه ، واغتر بعض الفقهاء المتقدمين فقالوا بوضع الجزية
عنهم ، وهذا ضعيف جدا . وقد جمعت في ذلك جزءا مفردا بينت
فيه بطلانه وانه موضوع اختلقوه ، وهم أهل لذلك » ، انظر البداية
والنهاية (٥/٣٥١ - ٣٥٢) ، والرسالة المذكورة لأهل خيبر وأهل مقنا ،
كما جاء في نصها الواضح تزويره ، فما كان ينبغي أن تذكر هذه

و - واذا كان انتصار المسلمين في غزوة تبوك انتصارا معنويا ، الذي لا يقل أهمية عن الانتصار المادي ، لأن المسلمين لم يلقوا في هذه الغزوة كيدا ، إلا ان معاهدات الصلح التي عقدها النبي صلى الله عليه وسلم مع أهل دومة وأيلة وبيداء وجرباء وأذرح ومقنا وبني جنية كانت انتصارا معنويا وانتصارا ماديا كاملا .

أما الانتصار المعنوي للمسلمين في غزوة تبوك وفي معاهدات الصلح التي كانت ثمرة من ثمرات هذه الغزوة ، فان معنويات المسلمين ارتفعت كثيرا تجاه الروم وحلفائهم الغساسنة ، وبذلك استطاع النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل المسلمين يعتقدون بأن في امكانهم محاربة الروم وحلفائهم والتغلب عليهم .

ولم يكن العرب المسلمون (يحملون) قبل الرسول صلى الله عليه وسلم بأنهم يستطيعون صد تعرض الروم وحلفائهم عليهم في عقر دارهم ، فأصبحوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالإسلام (يعتقدون) بعد تبوك بأن في مقدورهم محاربة الروم في بلاد الروم نفسها والانتصار على جيوشهم هناك .

والحق ان العرب غير المسلمين استهولوا قتال العرب المسلمين للروم ، فقال قائلهم وهم يشيرون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى تبوك ، فقال بعضهم لبعض : « أتحسبون جلاد بني الأصفر (أي الروم) يقتال العرب بعضهم بعضا ؟ والله لكأنا بكم غدا مقرنين في الجبال » ،

الرسالة في : مجموعة الوثائق السياسية ، وانظر احكام اهل الذمة لابن قيم الجوزية (٧/١ - ٩) .

وبكفي لاثبات تزويرها انها منشورة ضمن بحث في مجلة (جويش كوارترلي ريفيو Jewish Quarterly Review) وهي مجلة

يهودية معروفة - لندن - مجلد ١٥ من السلسلة الاولى (شهر يناير سنة ١٩٠٣ م) - ص (١٦٧ - ١٨١) .

روم ، وإرجافا وترهيبا للمؤمنين (٢٠٩) ، فما كان هؤلاء العرب الذين لم
يسوا يصدقون بأن العرب المسلمين قادرون على حرب الروم ، ولكن العرب
سعين كانوا واثقين من نصر الله ، فاذا كان العرب أنفسهم يستهينون
أنفسهم الى هذا الحد ، فلا لوم على الروم في استهانتهم بالعرب أيضا .
لقد قضى انتصار المسلمين المعنوي على الروم قضاء حاسما على تردد
تخلفين عن الاسلام من العرب ، فاذا كانت قوات المسلمين تهدد الروم
في عقر ديارهم وهم من هم قوة وسلطانا ، فلا مجال للقبائل العربية غير
أسلية أن تثبت أمام المسلمين . لذلك أقبلت وفود أكثر القبائل العربية الى
المدينة بعد عودة النبي صلى الله عليه وسلم اليها من تبوك معلنة اسلامها ،
وأقبل الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، لهذا سعى هذا العام بعام الوفود .
ولكن الروم بقدر اهتمام العرب المسلمين بهم ، وإعداد القوة لهم ،
واستكمال الاستحضارات بكل تفاصيلها لقتالهم ، كانوا يتصورون أنه
لا فرق بين العرب قبل الاسلام وبين العرب بعد الاسلام ، وان الحرب التي
يشنها العرب المسلمون كالحرب التي كان يشنها العرب قبل
الاسلام ، فالحرب العربية في مجملها غارات تلتهب بسرعة
وتخمد بسرعة ، دون أن تترك أثرا ولا تأثيرا ، فكانت استهانة الروم بالعرب
المسلمين ، بقدر اهتمام العرب المسلمين بالروم واستعدادهم الكامل المفصل
لحربهم ، فوقع الروم في خطأ عسكري سوقي عظيم ، كان له أسوأ الأثر
في مستقبل الروم وحكمهم في بلاد الشام وفي وطنهم الأم ، فما كان ينبغي
لهم أن يستهينوا بالعرب المسلمين استهانة لامسوخ لها ، اذ لم يكن لهم أي
رد فعل تجاه غزوة تبوك لا على نطاق جيش الروم الأصلي في قيادته العامة ،
ولا على نطاق جيش الروم المحلي في قيادته الفرعية التي كانت تسيطر على
منطقة ميدان القتال .

وقد أدى اندحار الروم معنويا في غزوة تبوك ، الى تفكير القبائل
العربية الخاضعة لهم ، بعدم جدوى اعتمادهم على الروم لحمايتهم ، ولابد من

التحالف مع المسلمين الأقوياء ، ليضمنوا لهم الحماية والاستقرار ، لذلك أقبلت القبائل العربية على مصالحة المسلمين ومحالقتهم ، وازداد انتشار الاسلام في تلك المناطق عما كان عليه بعد مؤتة .

واستطاع الرسول صلى الله عليه وسلم - نتيجة لذلك - تنظيم نقاط ارتكاز على الحدود الشمالية الغربية لجزيرة العرب التي تربط الجزيرة العربية ببلاد الشام الخاضعة للروم في حينه . وذلك بعقد المحالفات مع سكان تلك المنطقة واقبال قسم منهم على اعتناق الاسلام . فكان من تلك النقاط الارتكازية في الصحراء كدومة ، وكان منها على ساحل بحر القلزم ، وكان سائرهما على حدود بلاد الشام الجنوبية وحدود الجزيرة العربية الشمالية الغربية ، وبذلك ضمن الرسول صلى الله عليه وسلم حماية الحدود الشمالية الغربية لجزيرة العرب تجاه الروم وحلفائهم الفساسنة ، كما أصبحت تلك المواقع الموالية للمسلمين نقاط انطلاق المسلمين لفتح بلاد الشام .

ان نقاط الارتكاز في مواقعها السوقية ، سهلت مهمة الفتح الاسلامي على عهد الخلفاء الراشدين ، فسنها انطلقت قوات المسلمين الى الشمال ، وعليها ارتكزت لتحقيق هدفها العظيم في فتح بلاد الشام .

أما الانتصار المادي الذي حققه المسلمون في عقد معاهدات الصلح مع أهل دومة وأيلة وتيماء وجرباء وأذرح ومقنا وبني جنبه ، فبالإضافة الى ضمان ولائهم للمسلمين ، وانتشار الاسلام في ربوعهم ، ونهوضهم بواجب حماية الحدود الشمالية الغربية لجزيرة العرب ، وتشكيلهم نقاط انطلاق للاندفاع شمالا نحو بلاد الشام ، فقد استفاد المسلمون من الغنائم في وقت كانوا بأمس الحاجة اليها ، كما استفادوا من الجزية التي فرضت على الذين بقوا على دينهم ولم يعتنقوا الاسلام .

والمهم مظهر في هذه الغزوة من تطبيق الشورى العسكرية في خطط العمليات وفي القضايا الإدارية أيضا ، وهو درس حيوي تتعلمه من هذه الغزوة التي كانت آخر غزوات النبي صلى الله عليه وسلم .

الخاتمة

١ - في الشورى العسكرية :

أ - ذكر المفسرون القدامى في كتب تفسير القرآن الكريم ، والمحدثون في كتب الحديث النبوي الشريف وفي كتب شرح الحديث النبوي الشريف ، والفقهاء في كتب الفقه الاسلامي وكتب السياسة الشرعية والخراج والأموال وكتب السير ، وهو ما نسميه بالوقت الحاضر : «حقوق الدول الخاصة والعامة في الاسلام»^(١) ، أمثلة على تطبيق النبي صلى الله عليه وسلم للشورى العسكرية في : غزوة بدر الكبرى ، وغزوة أحد ، والخندق ، على العموم ، وقد ذكروا تلك الأمثلة بإيجاز شديد .

وذكر أحد الفقهاء استشارة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر رد سبي هوازن^(٢) بإيجاز شديد أيضا ، وهذا مجمل كل ما ذكره المؤلفون القدامى عن الشورى العسكرية النبوية .

أما المفسرون والفقهاء والمحدثون ورجال القانون والمؤلفون المحدثون الذين كتبوا في : الشورى الاسلامية ، فقد اقتبسوا ما كتبه القدامى بشيء من الشرح تارة وبشيء من الإيجاز تارة أخرى ، وكانت شواهدهم من غزوة بدر الكبرى ، وغزوة أحد ، وغزوة الخندق كشواهد الأقدمين نصا وروحا ،

-
- (١) انظر مقدمة في علم السير أو حقوق الدول في الاسلام - د. محمد حميد الله - مقدمة لكتاب أحكام أهل الذمة - ص (٧٥) - ابن قيم الجوزية - تحقيق د. صبحي الصالح - ط ١ - دمشق ١٣٨١ هـ .
(٢) كتاب الأموال - أبو عبيد - ص (١١٧ - ١١٨) - القاهرة - ١٩٦٩ م .
(٣) نظام الحكم في الاسلام - د. محمد يوسف موسى - ص (١١٢) - القاهرة - ١٩٦٢ م .

مع اضافة الشورى في غزوة حنين (٣) في سطر واحد فقط : « واستشر الرسول صلى الله عليه وسلم كافة المسلمين في أمر رد سبي هوازن » (٤) .
والمؤلفون القدامى والمحدثون من مفسرين ومحدثين وفقهاء . يهتمهم بالدرجة الأولى ، تقرير القاعدة الاسلامية ثم تأكيدها بالمثل ، ومؤلفاتهم عبارة عن قواعد تركز على الكتب والسنة وأمثلة من التطبيق العملي لتلك القواعد ، فلا لوم على أولئك المؤلفين في توخيهم الايجاز عند ذكرهم الأمثلة التطبيقية على تلك القواعد الاسلامية أو تلك التعاليم الاسلامية بتعبير آخر ، المستمدة من كتاب الله عز وجل وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام .

ولكن هذا الايجاز في ذكر الأمثلة التطبيقية - وبخاصة في أمثلة التطبيق العملي للشورى العسكرية النبوية ، فوت على الدارسين والمحققين بخاصة ، وعلى المسلمين والعسكريين منهم بعام ، ألوانا من الشورى العسكرية النبوية على جانب عظيم من الفائدة ، لا يمكن الاستغناء عنها . وهي تغني الفكر الاسلامي والعالمي بفيض من التجارب العملية التي قادت الى النصر ، وجعلت الفئة القليلة تغلب الفئة الكثيرة باذن الله .

وعدت الى مادونه المؤرخون القدامى في المصادر التاريخية المعتمدة ، والى كتب السيرة النبوية الأولى ، فوجدت تلك المصادر غنية بالتطبيقات العملية في الشورى العسكرية النبوية ، وهي أضعاف ما دونه المؤلفون القدامى والمحدثون في مجال التفسير والحديث والفقه من ناحية العدد ، ولا تقل في أهميتها وفائدتها عما أورده المفسرون والمحدثون والفقهاء ، فأحصيت ماورد في مصادر التاريخ والسيرة النبوية ، وأضفته الى ماورد في مصادر التفسير والحديث والفقه الاسلامي العظيم .

وقد رأيت من المفيد أن أوقت الغزوات التي كان فيها تطبيق للشورى

(٤) الرقابة على اعمال الادارة في الشريعة الاسلامية والنظم المعاصرة - د. سعيد عبد المنعم الحكيم - ص (٢٠٨) - القاهرة - ١٩٧٦ م .

العسكرية ، وأن ألقى الضوء على الظروف التي جرت فيها الشورى في تلك الغزوات ، لكي أضع القارىء في الصورة التي تعينه على تفهم حكمة الشورى وأسبابها ونتائجها الايجابية في المعارك وأسلوب تطبيقها وظروف التطبيق ، فما خاب من استشار ، لأنه يضيف آراء الى رأيه وعقولا الى عقله ، والخائب هو الذي لا يستشير ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما خاب من استشار (٥) ولا ندم من استشار ، ولا عال (٦) من اقتصد» (٧) .

ب - استشار النبي صلى الله عليه وسلم في مسير الاقتراب الى بدر من معه من المسلمين ، لضمان مشاركة الأنصار في القتال ، فكانوا معه في السراء والضراء وحين البأس .

وبادر الحباب بن المنذر بأبداء مشورته في تبديل معسكر المسلمين في بدر الى معسكر مناسب ، فعمل النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة الحباب . وقبل نشوب القتال ، بادر سعد بن معاذ بمشورة بناء العريش للنبي صلى الله عليه وسلم ، ليكون مقرا تعبوا للمعركة ، فعمل النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة سعد .

وبعد المعركة استشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، في أمر أسرى بدر من المشركين ، فأشار أبو بكر بابقاء الأسرى على قيد الحياة ، وأشار عمر بقتلهم ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم برأي أبي بكر .

لقد استشار النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات في غزوة بدر الكبرى : الأولى استشارة عامة ، والثانية بمبادرة من المستشار ، والثالثة

(٥) استشار : طلب الخيرة من الأمور .

(٦) عال : افتقر .

(٧) عن انس رضي الله عنه ، رواه الطبراني في الأوسط ، وهو حديث حسن ، انظر : مختصر الجامع الصغير للمناوي - مصطفى محمد عمارة ص (٢/٢٤٥) - ط ١ القاهرة - ١٣٧٣ هـ .

استشارة خاصة ، وأخذ بمشورة ذوي الرأي •

وليس هناك أي نص على استشارته في أثناء المعركة ، وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه ملازما له في ساعات القتال ، ومن المنطق أنه استشار أبا بكر في بعض ما عرض له من معضلات في القتال •

وقبل نشوب القتال في غزوة أحد ، كان رأي النبي صلى الله عليه وسلم البقاء في المدينة والدفاع عنها ، ولكن أغلبية المسلمين أرادوا الخروج الى أحد ، فأخذ برأي الأغلبية •

وبعد الرجوع الى المدينة من غزوة أحد ، أشار على النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما بالخروج الى حمراء الأسد لمطاردة المشركين ، فأخذ بمشورتهما وطارد المشركين •

وقبل نشوب القتال في غزوة الخندق استشار النبي صلى الله عليه وسلم في أسلوب الدفاع عن المدينة وممارسة القتال فيها ، فأشار عليه سلمان الفارسي بحفر الخندق كما يفعل قومه في الدفاع عن مدنها ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة سلمان •

وفي أثناء القتال ، أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطي شيئا من تمر المدينة لعينة بن حصن ليخذل عنهم غطفان ، ولكن سعد بن معاذ وسعد ابن عباد أشارا عليه بعدم إعطاء غطفان أي شيء من ثمار المدينة ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورتهما •

أما في غزوة الحديبية ، فكان فيها ثلاث مراحل للشورى : الأولى في المدينة ، حيث أشار قسم من المسلمين بالتسلح الكامل خوفا من مباغطة المشركين لهم ، ولكن كبار الصحابة كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في التسلح بسلاح الراكب لاثبات نيات المسلمين السلمية وأنهم جاءوا معتمرين ومعظمين للبيت الحرام ، فلم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة من أشار عليه بالتسلح الكامل • والمرحلة الثانية في عسفان بعد أن عرف المسلمون بأن قريشا أعدت لحربهم وقدمت خالد بن الوليد على رأس الخيل

لصد المسلمين بالقوة ، فكان رأي ذوي الرأي من المسلمين : المضي قدما .
فمن صدهم عن البيت قاتلوه ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورتهم
مع الاصرار على إظهار نياته السلمية وعدم الاصطدام بالمشركين ما استطاع
الى ذلك سيلا . وكانت المرحلة الثالثة في الحديبية ، حيث تدمر قسم من
المسلمين من نتيجة المفاوضات ، ولكن أغلب ذوي الرأي كانوا مع النبي صلى
الله عليه وسلم في نياته السلمية وفي إقرار السلام .

وفي غزوة خيبر ، أشار الحباب بن المنذر بتبديل معسكر المسلمين
الراهن الى معسكر جديد أكثر أمنا من الاول ، فعزل النبي صلى الله عليه
وسلم بمشورة الحباب ، بعد أن جرى اختيار المعسكر الآمن .
كما أشار الحباب أيضا بقطع نخل يهود ، ليؤثر ذلك في معنوياتهم ،
فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بهذه المشورة .

ولكن أبا بكر الصديق رضي الله عنه ، أشار بالتوقف عن قطع النخل ،
فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورته أيضا ، بعد أن أدى قطع النخل
مفعوله في معنويات يهود ، ولم يعد هناك ما يسوغ الاستمرار على القطع .
وفي الجعرانة بعد توقف القتال في غزوة حنين وغزوة الطائف ،
استشار النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين في رد سبي هوازن الى ذويهم،
وبادر هو بالتنازل عن حقه في السبي وحقوق بني المطلب ، فتنازل المسلمون
الأولون عما في أيديهم من السبي ، ورفض قسم من مسلمي الفتح التنازل
عن سبيهم ، فعرضهم بما أرضاهم ، وهكذا عاد سبي هوازن الى هوازن .

وفي غزوة الطائف ، عسكر المسلمون في معسكر قريب من مرمى العدو،
فتكبدوا خسائر فادحة بالأرواح . وكان لابد من تبديل معسكرهم الى
معسكر مرتفع بعيد عن المشركين المحاصرين في الطائف ، فاختر الحباب بن
المنذر معسكرا جيدا مناسبا أكثر أمنا من المعسكر الاول ، وانتقل المسلمون
الى معسكرهم الجديد .

ولما طال الحصار واشتدت مقاومة المشركين ، شاور النبي صلى

الله عليه وسلم أصحابه ، فأشار عليه سلمان الفارسي بنصب المنجنيق على حصن الطائف في محاولة لاستسلام المشركين ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة سلمان ، واستعمل المنجنيق والدبابة في حصار الطائف .

واستشار النبي صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلمي في أمر الانسحاب عن الطائف . فقال : « يا رسول الله ! ثعلب في جحر . ان أقمت عليه أخذته . وإن تركته لم يضرك شيئاً » . فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم برأيه ، وأمر بالرحيل . ولكن قسما من المسلمين حرصوا على استسلام الطائف وآثروا البقاء على الحصار ، فوافق النبي صلى الله عليه وسلم على الاستمرار في الحصار . وأصابت المسلمين جراحات ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالرحيل ، فسر المسلمون بذلك وأذعنوا .

وفي غزوة تبوك ، استشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه في التقدم من تبوك ، شمالا ، فأشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعدم التقدم شمالا في هذه السنة ، لعدم استفزاز حشود الروم وحلفائهم المتفوقة على المسلمين تفوقاً كاسحا دون مسوغ ، فأخذ عليه الصلاة والسلام بمشورة عمر ، ولم يتقدم المسلمون من تبوك شمالا .

وجاع قسم من المسلمين ، فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في نحر ركائبهم ليأكلوها ، فأذن لهم .

ولكن عمر بن الخطاب أشار بعدم نحر تلك الركاب ، لصعوبة تعويضها في مثل تلك الظروف الحرجة ، والمسلمون بعيدون عن قاعدتهم المدينة ، وأشار بجمع أرزاق المسلمين في مكان واحد ، ثم توزيعها عليهم ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورة عمر .

ومن المعلوم ، أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا بنفسه سبعا وعشرين غزوة ، قاتل منها في تسع غزوات : بدر ، وأحد ، والخندق ، وقرينة ،

والمصطلق ، وخير ، والفتح ، وحنين ، والطائف ^(٨) ، كان للشورى العسكرية مجال واسع وتطبيق واضح في : بدر ، وأحد والخندق ، وخير ، والطائف ، أي في ست غزوات من الغزوات التسع التي قاتل فيها ، كما كان للشورى العسكرية مجال واسع وتطبيق واضح في غزواته : حمراء الأسد ، والحديبية ، وخير ، وتبوك وهذه الغزوات بدون استثناء ، لاتقل أهمية وخطرا عن غزواته الأخرى ، فغزوة حمراء الأسد التي خرج فيها المسلمون بعد نكسة أحد مباشرة وهم جرحى مصابون بذويهم في أحد ليست من الغزوات السهلة ، بل هي خطيرة جدا وتتسم بالجرأة والاقدام . والحديبية هي التي نزل فيها قوله تعالى : (انا فتحنا لك فتحا مبينا) ^(٩) ، وقوله تعالى : (فجعل من دون ذلك فتحا قريبا) ^(١٠) وكان لها أثرها العظيم في حاضر المسلمين ومستقبلهم . ويكفى أن نذكر أن غزوة تبوك أول غزوة تعرض بها المسلمون بقوات ضخمة بالروم وجرأت العرب على التعرض بالامبراطورية البيزنطية لأول مرة في التاريخ ، وكان لها ما بعدها في فتح بلاد الشام . وعلى ذلك كانت الشورى النبوية في تسع غزوات هي من أهم وأخطر غزوات النبي صلى الله عليه وسلم على الاطلاق .

ج - لقد طبق الرسول صلى الله عليه وسلم الشورى العسكرية تطبيقا عمليا احدى وعشرين مرة في تسع غزوات من غزواته (انظر التفاصيل في الملحق المرفق) ، تضم الواناشتى من الشورى و دروسا وعبرا ، ما أحوجنا أن نتعلمها عربا ومسلمين ، فهي حرية بالدراسة والاعتبار ، من أجل حاضر أحسن ومستقبل أفضل للعرب والمسلمين ، فليس كالشورى وسيلة لحشد الجهود وتوحيد الصفوف ، لتحقيق أهداف الأمة في السلم والحرب .

(٨) مغازي الواقدي (٧/١) وطبقات ابن سعد (٦/٢) وسيرة ابن هشام

(٢٨١/٤) .

(٩) الآية الكريمة في سورة الفتح (٤٨ : ١) .

(١٠) الآية الكريمة في سورة الفتح (٤٨ : ١٨) .

ولا يمكن أن تكون تطبيقات النبي صلى الله عليه وسلم للشورى العسكرية تقتصر على هذا العدد حسب ، بالرغم من أن هذا العدد أضعاف العدد الذي يردده المفكرون والمحدثون والفقهاء القدامى والمحدثون في مؤلفاتهم . ولكن هذا العدد هو المدون في المصادر التاريخية المعتمدة ومصادر السيرة النبوية بعد جمعها وتنسيقها من تلك المصادر ، فمن المعلوم أن كثيرا من الحوادث لا تدون في المؤلفات لسبب أو لآخر ، ومع ذلك فإن هذا العدد كبير " جدا ، كما أن ممارساته في غزوات النبي صلى الله عليه وسلم كبير جدا . وبالإمكان اقتباس الدروس والعبر من ممارسات النبي صلى الله عليه وسلم للشورى العسكرية في غزواته ، فهو الأسوة الحسنة والقُدوة لأُمته في كل زمان ومكان .

كانت استشارته الأولى في مرحلة مسير الاقتراب من المدينة الى بدر ، حيث علم بخروج مشركي قريش لحربه ، فاستشار المسلمين الذين كانوا معه ، وكان يريد الأنصار بهذه الاستشارة ، رغبة منه في استخراج خبايا نفوسهم بصراحة ووضوح هل يحاربون معه خارج المدينة ، أم يحاربون معه داخل المدينة فقط تطبيقا لما بايعوه في العقبة ، فتبين له أنهم معه في المدينة وخارجها ، وأن روابط الأيمان الراسخ أقوى من روابط المعاهدات ، وبذلك اتضح موقف الأنصار جليا للنبي صلى الله عليه وسلم وللمهاجرين الذين كانوا معه يومئذ . انه عليه الصلاة والسلام لم يخصص الأنصار بالاستشارة في هذا الموقف ، لئلا يخرجهم أو يضعهم في موقف صعب ، ولكنه جعل الاستشارة عامة ، فسمع الأنصار رأي المهاجرين أولا ، ثم أبدوا رأيهم ، فأنكشفت نياتهم بجلاء وتكشفت خبايا نفوسهم بوضوح ، ولم يبق شك في موقفهم السليم ، وبذلك نتعلم درسا في أسلوب الشورى الذي يعمم ولا يخص ، والنتيجة واحدة بعيدا عن الاحراج .

واستشار من معه من المسلمين في أمر سبي هوازن ، لأن الأمر يخصهم جميعا ، فكل فرد منهم كان لديه شيء من السبي ، وردده الى أهله يقتضي موافقة

الذي يملك هذا الجزء من السبي ، وقد بادر النبي صلى الله عليه وسلم بالتنازل عما في حوزته من السبي وفي حوزة آله من بني عبدالمطلب ، فكان أسوة حسنة لغيره ، فاقتدى به السواد الأعظم من المسلمين وتنازلوا عما في أيديهم من السبي ، وتنازل من حرص على ما في يديه من السبي بعد أن وعدهم النبي صلى الله عليه وسلم بالتعويض المجزي . وبذلك تتعلم درسا في أسلوب الشورى الذي يجعل المستشار نفسه قدوة لغيره في التنازل عن القضايا المادية من أجل القضايا المعنوية .

واستشار من معه من المسلمين في غزوة تبوك للتقدم شمالا . نظرا لخطورة هذه العملية على مصائرهم جميعا ، فأشار عمر بن الخطاب بعدم التقدم ، لامكان الاصطدام بحشود الروم وحلفائهم المتفوقة تفوقا ساحقا على المسلمين . وبذلك تتعلم درسا في استشارة الجميع اذا كان الأمر يمس مصائر الجميع .

وكان رأي النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد ، الدفاع في المدينة عن المدينة ، ولكن أغلبية المسلمين في حينه أرادوا الخروج الى أحد ومنازلة المشركين هناك ، فوافق النبي صلى الله عليه وسلم على رأي الأغلبية، وقرر مغادرة المدينة والخروج الى أحد . وبذلك تتعلم درسا في الأخذ برأي الأغلبية في الشورى ، ويكون القرار نهائيا لاربعة عنه : (فاذا عزم فتوكل على الله) (١١) .

وقد جاء في تفسير هذه الآية : أي اذا شاورتهم في الأمر وعزمت عليه فتوكل على الله (١٢) فاذا عزم : فاذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى فتوكل على الله في إمضاء أمرك على الأرشد الأصلح (١٣) . اذا عزم على أمر أن يمضي فيه ويتوكل على الله لا على مشاورتهم ، والعزم هو الأمر المروى

(١١) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٢ : ١٥٩) .

(١٢) تفسير ابن كثير (٢/٢٧٧) .

(١٣) تفسير الكشاف للزمخشري (١/٣٣٢) .

المنقح . وليس ركوب الرأي دون روية عزمًا (١٤) . فإذا عزمت ، أي إذا وطنت نفسك على شيء بعد الشورى ، فتوكل على الله في إمضاء أمرك على ما هو أصلح لك (١٥) . فإذا عزمت فتوكل على الله ، أي فإذا عزمت بعد المشاورة في الأمر على إمضاء ما ترجحه الشورى وأعددت له عدته ، فتوكل على الله في إمضائه ، وكن واثقًا بسعوتته وتأييده لك فيه (١٦) . ان دور الشورى هو قلب الرأي واختيار اتجاه من الاتجاهات ، فإذا انتهى الأمر الى هذا الحد ، انتهى دور الشورى وجاء دور التنفيذ . . . التنفيذ في عزم وحسم ، وفي توكل على الله ، يصل الأمر بقدر الله ، ويدعه لمشيئته تصوغ العواقب كما تشاء (١٧) .

تلك هي مجمل ما جاء في تفاسير الأقدمين والمحدثين رحمهم الله وجزاهم عن الاسلام خيرا ، فإذا أردنا أن نصوغ هذه المعاني في هذه التفاسير بأسلوب عسكري حديث ، نقول : اذا اقتنع المسئول باتجاه من اتجاهات آراء الشورى ، وقرر الأخذ بهذا الاتجاه ووضعه في موضع التنفيذ ، وأعلن قراره للمرءوسين ، فانه ملزم بتنفيذه دون تردد في التنفيذ أو في الرجوع عن القرار المعلن ، لأن التردد يؤدي الى اهتزاز ثقة المرءوسين بالرئيس ، ولا يمكن أن ينجح رئيس في السلم أو الحرب لا يثق به مرؤوسه ثقة كاملة ، ومن أهم عوامل إحراز ثقة المرءوسين بالرئيس ، هو ثباته على قراراته ، وتنفيذها بحزم .

وهذا درس جديد من هذه الشورى : اتخاذ القرار نتيجة للشورى ، والعمل على تنفيذه بحزم ، وعدم تبديله .
والدرس الثالث الذي يقتضي أن تتعلمه من هذه الشورى ، هو

(١٤) تفسير القرطبي (٢٥٢/٤) .

(١٥) تفسير البيضاوي (٥٠/٢) .

(١٦) تفسير المنار (٢٠٤/٤) .

(١٧) في ظلال القرآن (١١٩/٤) .

التسك ببدأ الشورى ، ومشاورة حتى الذين أخطأوا الرأي كما جرى في غزوة أحد . (وشاورهم في الأمر) ، أي دم على المشاورة ، وواظب عليها ، كما فعلت قبل الحرب في هذه الواقعة (غزوة أحد) وان أخطأوا الرأي فيها ، فإن الخير كل الخير في تربيتهم على المشاورة بالعمل ، دون العمل برأي الرئيس ولو كان صوابا ، لما في ذلك من النفع لهم في مستقبل حكومتهم ان أقاموا هذا الركن العظيم (المشاورة) ، فإن الجمهور أبعد عن الخطأ من الفرد في الأكثر ، والخطر على الأمة في تفويض أمرها الى الرجل الواحد أشد وأكبر . قال الاستاذ الامام محمد عبده : « ليس من السهل أن يشاور الانسان ولا أن يشير ، واذا كان المستشارون كثارا ، كثر النزاع وتشعب الرأي ، ولهذه الصعوبة والوعورة أمر الله تعالى نبيه أن يقرر سنة المشاورة في هذه الأمة بالعمل ، فكان صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه بغاية اللطف ، ويصغي الى كل قول ، ويرجع عن رأيه الى رأيهم » (١٨) .

وكما تنازل النبي صلى الله عليه وسلم لرأي الأغلبية في الخروج الى أحد، تنازل عن رأيه في الانسحاب عن حصار الطائف لرأي الأغلبية الذين حرصوا على استمرارية الحصار ، فاستمر على الحصار ، حتى اذا اقتنع اولئك الذين حرصوا على استمرارية الحصار بالأجدوى من هذا الحصار ، أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالانسحاب ، فسر المسلمون وتجاوبوا مع الأمر بالانسحاب . وتعلم درسا ، بأن رأي الأغلبية ، له وزنه في الشورى ، ولا ينبغي تجاهله ما أمكن .

وكان رأي أقلية من ذوي الرأي قبل الحركة الى غزوة الحديبية، أن يتسلح المسلمون بالسلاح الكامل ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم ومعه الأغلبية من ذوي الرأي ، أرادوا اظهار تعظيم المسلمين للبيت الحرام ، فاعتصموا وساقوا الهدى ، وحملوا سلاح الراكب ، فلم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم

(١٨) تفسير المنار (٤/ ١٩٩ - ٢٠٠) .

برأي الأقلية ، وأخذ برأي الأغلبية ، وأصر على تنفيذ خطته السلمية .
وحتى الأقلية . اكتفوا بإبداء الرأي ، ولم يصروا على تطبيقه والأخذ
به ، وتعلم من ذلك درسا . هو الأخذ برأي الأغلبية دون الاساءة الى الأقلية .
وذلك باحترام رأيها وتقديره وعدم الاستهانة به والتشجيع عليه .

وفي الحديبية ، في عسفان أشار المسلمون ، بالقتال الدفاعي ، فحرص
الايقاتل الا دفاعا عن النفس ما استطاع الى ذلك سبيلا .

وفي هذه الغزوة ، تدمر قسم من المسلمين وهم أقلية ، من سير
المفاوضات ومن نتائجها ، ولكن الأكثرية وعلى رأسهم أبو بكر الصديق رضى
الله عنه كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلم يأخذ النبي صلى الله عليه
وسلم برأي الأقلية ، وأصر على اقرار نياته السلمية آخذا برأي الأغلبية .
وقد ندم المتدمرون بعد ذلك ، وكان عمر بن الخطاب لا يغفر لنفسه
تدمره في الحديبية ، وكان يلوم نفسه على ذلك التدمر ويستغفر الله ، وما
يقال عن سائر المتدمرين .

تلك لمحات عن مشاوراته الجماعية ، أما مشاورته لأكثر من واحد من
أصحابه ، فكانت في ثلاث غزوات .

فقد استشار أبا بكر الصديق رضى الله عنه وعمر بن الخطاب رضى
الله عنه ، في أسرى غزوة بدر من المشركين . فكان رأي أبي بكر الصديق
أحياءهم ، وكان رأي عمر الفاروق افناءهم ، فأخذ برأي أبي بكر الصديق رضى
الله عنه ، وقال لهما : «لو اجتمعتما ما عصيتكما» .

وأرى أن رأي النبي صلى الله عليه وسلم ، كان موافقا لرأي أبي
بكر الصديق ، فقد كان رحيما كريما ، كما أن مكانة أبي بكر أكبر من مكانة عمر
عند النبي صلى الله عليه وسلم ، ومكاتبتهما عظيمة في نفسه على كل حال ،
وكان أبو بكر معروفا بالرأي السديد والعقل الراجح والحكمة ، وكذلك
عمر ، ولكن عمر حسنة من حسنات أبي بكر .

والعفو عن الناس أقرب الى طبيعة النبي صلى الله عليه وسلم ، وصدقت

أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في وصف النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : « ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خادما له قط ، ولا امرأة له قط ، ولا ضرب بيده إلا أن يجاهد في سبيل الله ، وما نيل منه شيء فانتقمه من صاحبه إلا أن تنتهك محارم الله عز وجل ، فينتقم لله عز وجل ، وما عرض عليه أمران أحدهما أيسر من الآخر ، إلا أخذ بأيسرهما إلا أن يكون مأثما كان أبعد الناس منه » (١٩) .

واستشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بعد غزوة أحد مباشرة ، فأشارا عليه بالخروج الى حمراء الأسد لمطاردة المشركين ، خوفا من عودتهم الى المدينة ثانية ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورتهم ، وخرج بالمسلمين الى حمراء الأسد .

واستشار النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ وسعد بن عباد في إعطاء شيء من تمر المدينة الى غطفان ، لينسحبوا من مساندة الأحزاب في غزوة الخندق ، فأشارا عليه بعدم إعطائهم شيئا ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم برأيهما .

وتتعلم من هذه الاستشارات الثلاث درسين : الاول هو أن يدخر المسئول المستشارين من ذوي الأمانة والرأي والخبرة والاخلاص ، يشاورهم في الأمور المهمة العاجلة . والثاني ، هو أن يستشير ذوي الاختصاص باختصاصهم ، فقد استشار أبا بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، وهما من قريش ، بأمر أسرى المشركين في بدر ، وهم من قريش أيضا . واستشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد بأمير تمر المدينة ، وهما سيدا الأوس والخزرج من الأنصار وسيدا أهل المدينة . أما استشارة أبي بكر وعمر في أمر الخروج الى حمراء الأسد ، فهما أقرب أصحابه اليه ، وكانا دوما الى جانبه ، وكان أمر الخروج الى حمراء الأسد أمرا عاجلا لا يحتمل الإبطاء ،

(١٩) مسند الامام احمد بن حنبل (٦/٣١ - ٣٢) .

كما أنهما مستشاراه المقربان ووزيراه ، فاستشارهما بهذا الأمر الخطير ، فأشارا عليه بالخروج ، فنفذ مشورتها فوراً .

وقد كانت استشاراته عشر مرات على المستوى الفردي ، أي كانت استشاراته لأفراد من أصحابه : ست مرات منها ببادرة من الصحابي الجليل ، وأربع مرات ببادرة من النبي صلى الله عليه وسلم .

ففي غزوة بدر ، بادر الحباب بن المنذر بشورته في تبديل معسكر المسلمين في بدر إلى معسكر جديد ، كما بادر سعد بن معاذ بشورته في بناء العريش .

وفي غزوة خيبر بادر الحباب بن المنذر بشورته في تبديل معسكر المسلمين في خيبر إلى معسكر جديد ، كما بادر بمشورته في قطع نخل يهود . وفي هذه الغزوة ، بادر أبو بكر الصديق رضي الله عنه بشورته في التوقف عن قطع نخل يهود .

وفي غزوة تبوك ، بادر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمشورته في عدم نحر ركائب المسلمين .

أما مبادرة النبي صلى الله عليه وسلم أربع مرات باستشارة أفراد من أصحابه ، فكانت الأولى في غزوة أحد ، حيث استشار النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين في الأسلوب الأمثل للدفاع عن المدينة في المدينة ، فأشار سلمان الفارسي بحفر الخندق .

والثانية كانت في غزوة الطائف ، حيث استشار الحباب بن المنذر في اختيار معسكر جديد للمسلمين ، فاختر الحباب المعسكر المناسب ، وانتقل إليه المسلمون .

والثالثة في هذه الغزوة أيضاً ، حيث استشار النبي صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلي في حصار الطائف : استمرار الحصار ، أم فك الحصار ؟ .

والرابعة في استشارة سلمان الفارسي في أسلوب التعجيل باستسلام

الطائف ، فأشار سلمان بنصب المنجنيق .

وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بشمورة المشيرين ، الذين بادروا النبي بعرض مشورتهم ، والذين بادروهم النبي صلى الله عليه وسلم باستشارتهم ، ولم يغفل رأي واحد منهم ، ولم يقابل مشورة واحد منهم الا بالتطبيق العملي والتقدير .

د - نستطيع أن نستنتج من هذه الدروس والعبر :

أولا . ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر من استشارة أصحابه ، قال أبو هريرة : « فلم أر أحدا أكثر مشاورة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ... » (٢٠) ، ليستخرج الرأي الأمثل ، وليدرب أصحابه على تطبيق هذا المبدأ الاسلامي الجليل ، ولتبقى الشورى من مبادئ الاسلام مابقى الاسلام والمسلمون .

ثانيا . أصبحت الشورى شائعة بين الصحابة عليهم رضوان الله ، اقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال أبو هريرة رضى الله عنه : « ما رأيت أحدا أكثر مشاورة من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم » (٢١) .

ثالثا . شجع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه على ابداء آرائهم في مجال الشورى ، كما شجع المبادرة بابداء المشورة له في الوقت والمكان المناسبين ، وقد رأينا كيف كان يعمل بشورتهم ويطبقها عمليا ويدعو لهم .

رابعا . اذا عرض له رأيان متناقضان ، أخذ بأيسرهما وأكثرهما رحمة وحنانا ، كما رأينا في أمر أسرى المشركين في بدر . أما اذا كان هذان الرأيان متناقضين في أمر يمس الشجاعة والاقدام ، فانه يأخذ بالرأي الذي يتسم بالشجاعة والاقدام ، على الرأي الذي قد يتهم بالخور والضعف ، فقد أخذ برأي الراغبين بالخروج الى أحد ، وبرأي الذين أصروا على حصار الطائف ،

(٢٠) مخازى الواقدي (٢/ ٥٨٠) .

(٢١) تفسير الزمخشري (١/ ٣٣٢) .

على الرغم من أن ذلك كان يخالف رأيه الشخصي . هذا بالإضافة الى الأسباب الأخرى التي حملته على التنازل عن رأيه للأخذ برأي الأغلبية كما ذكرنا .

خامسا . كان المسلمون كافة موضع شورى النبي صلى الله عليه وسلم . ولكن كان له مستشارون مقربون كابى بكر الصديق رضى الله عنه وعمر بن الخطاب رضى الله عنه .

وكان يعرف مزايا أصحابه فردا فردا، فيستشير أبا بكر وعمر في قضايا قریش بخاصة ، ويستشير سعد بن معاذ وسعد بن عباد في قضايا الأنصار خاصة ، ويستشير الحباب بن المنذر في القضايا التعبوية ، ويستشير سلمان الفارسي ونوفل بن معاوية الديلي في القضايا السوقية .

سادسا . كان اذا انتهى دور الشورى ، واتخذ قرارا وأعلنه ، لا يرجع عنه بل يطبقه : (فاذا عزم فتوكل على الله) كما جرى في غزوة أحد ، حتى ولو كان قراره نتيجة للشورى مخالفا لرأيه ، وحتى اذا عاد أصحاب الرأي المخالف الى رأي النبي صلى الله عليه وسلم . وما أعظم قوله للذين تخلوا عن رأيهم لرأيه : «لا ينبغي لنبي اذا لبس لأمرته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه» ، فهذا الكلام لب الجندية في كل زمان ومكان .

سابعا . أما اذا لم ينته دور الشورى ، وكان للنبي صلى الله عليه وسلم رأى يخالف رأى الشورى ، فلا يرى بأسا من الأخذ برأى الشورى والعمل به وتطبيقه واغفال رأيه وعدم العمل به أو تطبيقه .

ولا أعرف أحدا يستطيع تطبيق ذلك بدون حرج ولا احراج ، غير النبي صلى الله عليه وسلم .

لقد سجل المؤرخون المعتمدون وكتاب السيرة النبوية احدى وعشرين
استشارة عسكرية نبوية ، وهو عدد ضخم بكل مقياس واعتبار .

فاذا كان المسجل من الاستشارات العسكرية هذا العدد الضخم ،
فلا بد أن يكون عدد آخر اضافيا لم يسجل ، لأنه لم يجر علنا ، أو لم يطلع
عليه أحد ، أولم يتناقله الرواة .

لقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتقن فن الشورى اتقاناً متميزاً ،
ويتقن أساليب تطبيقاتها ، ويتقن طرق تعليمها لمن حوله بخاصة ولأصحابه
بعمامة وللأجيال من بعده .

واتساءل : أي مسئول ، يتقبل مبادرة رجاله بمشورته ، ويتقبل تلك
المشورة ويطبقها ، حتى ولو كانت مخالفة لرأيه الصريح ؟

أي مسئول ، لا يتخلى عن استشارة رجاله الذين ثبت له خطئ مشورتهم ،
ويعفو عنهم ، ويستغفر لهم ، ويعود الى مشاورتهم من جديد ؟ .
ولكن ، انه محمد رسول الله ، وكفى .



الشورى النبوية في المجال العسكري

ت	الفروزة	التاريخ	موضوع الاستشارة	المستشار أو المستشارون	النتائج
١	بدر الكبرى	رمضان من السنة الثانية الهجرية	في مسيرة الاقتراب	المهاجرون والانصار	ضمان مشاركة الانصار في القتال
			قبل نشوب القتال	الحباب بن المنذر	تبديل معسكر المسلمين الى معسكر مناسب وبادر الحباب ببدء الثورة
			قبل نشوب القتال	سعد بن معاذ	بناء العريش للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت المبادرة ببدء الثورة من سعد
			بعد المعركة	أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب	أشار أبو بكر في ابقاء الاسرى ، فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورته
		شوال من السنة الثالثة الهجرية	قبل نشوب القتال	كان رأي اغلب المسلمين الخروج الى احد	أخذ النبي صلى الله عليه وسلم برأي الأغلبية وخروج بالمسلمين الى احد
					٢ احد

ت	الغزوة	التاريخ	موقع الاستشارة	المستشار او المستشارون	النتائج
٣	حمراء الاسد	شوال من السنة الثالثة الهجرية	قبل نشوب القتال	ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب	اشاروا بالخروج الى حمراء الاسد ، فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورتهم
٤	الخنق	ذو القعدة من السنة الخامسة الهجرية	قبل نشوب القتال	سلمان الفارسي	اشار بحفر الخندق ، فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورته
٥	الحدبية	ذو القعدة من السنة السادسة الهجرية	في اثناء القتال	سعد بن معاذ وسعد بن عباد	اشاروا بالتسلح الكامل ، فتسلح المدينة لطفان ، فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورتهم
			في المدينة قبل الحركة	قسم من المسلمين (الاقلية)	اشارا بالتسلح الكامل ، فتسلح بأسلحة الراكب واحرم المسلمون لاثبات نياتهم السلمية
			في عصفان في مسير الاقتراب	ذو الرأي من المسلمين	القتال دفاعا عن النفس حسب ، وقد اخذ بمشورتهم

تدمر قسم من المسلمين من المفاوضات
ولكن اغلب ذوي الرأي كانوا مع
النبي صلى الله عليه وسلم في
اقرار نيته السلمية

ذوو الرأي من المسلمين
(الاقلية)

في الحديبية بعد
الوصول الى الهدف

١- اثار بتبديل معسكر المسلمين،
فعمل النبي صلى الله عليه
وسلم بمشورته .

الحجاب بن المنذر
الحجاب بن المنذر
ابو بكر الصديق

في اثناء القتال
في اثناء القتال
في اثناء القتال

المحرم
من السنة
السابعة الهجرية

٦
خبر

٢- اثار بقطع النخل ، فعمل
النبي صلى الله عليه وسلم بمشورته .
٣- اثار بالتوقف عن قطع النخل ،
فعمل النبي صلى الله عليه
وسلم بمشورته .

الجمرانة
بعد
توقف القتال

الجمرانة
بعد
توقف القتال

سؤال
من السنة
الثامنة الهجرية

٧
حين

في سبي هوازن ، فكان المسلمون
الاولون قد بادروا في التنازل عما
ييديهم من السبي ، اسوة برسول
الله صلى الله عليه وسلم ، اما

ت	الغزوة	التاريخ	موقع الاستشارة	المستشار او المستشارون	النتائج
٨	الطائف	شوال من السنة الثامنة الهجرية	في اثناء القتال	العجاب بن المنذر	المسلمون الجدد الذين حرصوا على سبتهم ، فعوضهم الرسول عليه الصلاة والسلام بما ارضاهم
			في اثناء القتال	سلمان الفارسي	اختيار معسكر جديد اكثر امنا من المعسكر الاول ، وانتقل المسلمون الى معسكرهم الجديد .
			في اثناء القتال	نوفل بن معاوية الديلمي	اشار بنصيب المنجنيق ورمى حصن الطائف به ، فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمشورته
			في اثناء القتال	قسم من المسلمين	اشار بالانسحاب عن الطائف ، فوافق النبي صلى الله عليه وسلم على مشورته حرصوا على الاستمرار بالقتال ، فوافق النبي صلى الله عليه وسلم على ما ارادوا ، حتى وجدوا انه

النتائج

لا يسوع ولا جدوى للقتال . فانسحبوا
مستبشرين بالانسحاب

شاوَر النبي صلى الله عليه وسلم
في التقدم من تبوك شمالا ، فآشار
عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعدم
التقدم شمالا ، فأقر النبي صلى
الله عليه وسلم مشورة عمر .

أذن النبي صلى الله عليه وسلم
للمسلمين أن ينحروا وكانهم
ليأكلوها . فأشار عليه عمر إلا ينحر
المسلمون وكانهم لأنها خسارة
لأعوض . وأن يجمع أرزاق المسلمين
ويوزعها ، فأقر مشورة عمر .

المستشار أو المستشارون

موعد الاستشارة

التاريخ

الغزوة

ت
٢٠

المسلمون

في تبوك بعد
الوصول إلى الهدف

رجب
من السنة
التاسعة الهجرية

٩ تبوك

عمر بن الخطاب

في تبوك تهيئاً
للعودة إلى المدينة

د - لعل من المفيد إعطاء فكرة موجزة عن الشورى العسكرية في القوات المسلحة الحديثة ، لربط الحاضر بالماضي ، وتفهيم الأسس المعتمدة للشورى العسكرية في عملها الدائب المستمر .

ومبدأ الشورى ثابت في جميع العصور والجيوش . ولكن التفاصيل تختلف في الحاضر عما كانت عليه في الغابر ، ففي الوقت الذي كان عدد المستشارين محدودا قبل قرون ، أصبح كبيرا بعد اختراع البارود والأسلحة المتطورة وتوسع مسارح القتال وجهات العمليات ، كما كان المستشارون في القديم من البشر ، فأصبحوا في العصر الحديث والحرب الحديثة من البشر ومن الآلات ، كالحسابات (جمع حسابة)^(٢٣) التي لا يكاد يستغنى عنها جيش عصري حديث .

إلا أن هناك اختلافا جوهريا لا ينبغي السكوت عنه في الشورى العسكرية قديما وحديثا ، هي أن القادة يختلفون الى أبعد الحدود بأسلوب تطبيق الشورى العسكرية وبدرجة تطبيقها ، فلكل قائد أسلوبه الخاص في تطبيق هذا المبدأ الحيوي ، فمنهم من يستشير ولا يأخذ بالشورى ، ومنهم من لا يستشير أحدا ، ومنهم من يستشير ويطبق ما يستجد من آراء وأفكار ، ومنهم من يعتقد أن الشورى مضيعة للوقت وأن المستشارين لا يقدمون ولا يؤخرون ووجودهم وعدمه سيات .

والواقع ، أن القائد هو الذي يذكي الحماسة في نفوس المستشارين ما عمل بمشورتهم ، إما اذا لم يعمل بمشورتهم ويجمد نشاطهم بأسلوب أو بآخر ، ولا يختار المستشارين الأكفاء القادرين الأمانة ، فليس تخلف الشورى في جيشه ذنب المستشارين ، إنما هو ذنب القائد الذي لا يقدر مبدأ الشورى حق قدره ، فكانت ثمراته نتيجة لذلك فجة غير يانعة لاتغنى ولا تسن من جوع .

Computer

والذين يؤثرون آراءهم على آراء مستشاريهم ، ولا يطبقون مبدأ الشورى نصا وروحا ، لا يفعلون شيئا أكثر من إلحاق الضرر بأنفسهم أولا وقبل كل شيء ، وإلحاق الضرر بمصالح أمتهم وأمنها واستقرارها ، وتكون عاقبته وعاقبة وطنه في خطر عظيم .

أما الذين يستشيرون ويعملون بالشورى ويشجعون المستشارين ، فلهم الاستقرار والأمن في السلام والنصر ، والظفر في الحرب .
فلينظر المسئول الكبير أو الصغير ، في السياسة أو الحرب ، كيف يصنع ، فالمرء حيث يضع نفسه ، كما يقول الحكماء .

والنظم السياسية مختلفة في الدول اختلافا كبيرا ، والتنظيم العسكري مختلف أيضا تبعاً للنظم السياسية ولعوامل أخرى لا فائدة من ذكرها في هذا المجال ، ولكن يبقى مبدأ الشورى في مختلف النظم السياسية والتنظيمات العسكرية موحداً من حيث المبدأ ، مختلفاً من حيث التفاصيل . فمن المعروف أنه لا يوجد نظام سياسي ولا تنظيم عسكري ، إلا ويقر مبدأ الشورى ، إذ لا يمكن الاستغناء عن هذا المبدأ في حال من الأحوال ، وقد يغينا عرض مبدأ الشورى في تلك النظم والتنظيمات عن التوسع في التفاصيل دون مسوغ .

على رأس قمة هرم المستشارين في مختلف الدول ، وزير الدفاع ، فهو المستشار العسكري من الناحية السياسية لرئيس الدولة ، وهو الذي ينقل رغبات رئيس الدولة إلى القوات المسلحة وتوجيهاته ، وينقل رغبات القوات المسلحة وحاجاتها إلى رئيس الدولة .

ولكن وزير الدفاع في مختلف نظم الدول لا يكون على نمط واحد ، كما لا يكون في الحرب في دولة من الدول كما يكون في السلام . وكقاعدة غير مطردة ، يكون وزير الدفاع في الدول الاشتراكية عسكرياً ويتولى منصب القيادة العامة للقوات المسلحة في آن واحد ، فيكون وزيراً للدفاع وقائداً عاماً للقوات المسلحة . أما في الدول الديمقراطية ، فيكون وزير الدفاع

مدنيا في السلام ، وقد يكون عسكريا في الحرب أو يكون ذا جذور عسكرية سابقة ، أي أنه كان ضابطا في الجيش وتسرح منه ، أو كان ضابطا من ضباط الاحتياط ، أو أنه من الضباط المتقاعدين . ولكن في الغالب الأعم . يكون وزير الدفاع في الدول الديمقراطية مدنيا ، تنصب كفايته على الناحية السياسية حسب في أداء واجبه بين رئيس الدولة والقوات المسلحة من جهة ، وبين القوات المسلحة ورئيس الدولة من جهة أخرى .

ووسيلة الاتصال بين وزير الدفاع والجيش ، يكون عبر قناتين غالبا: الأولى مقر وزير الدفاع الذي يضم عسكريين محترفين ينضون الاتصال بين وزير الدفاع والقوات المسلحة . والثانية هو هيئة رئاسة أركان الجيش ، إذا كان وزير الدفاع هو الوزير والقائد العام للقوات المسلحة كما هو الحال في معظم الدول الاشتراكية . أما إذا كان وزير الدفاع مدنيا ، كما هو الحال في الدول الديمقراطية ، فيكون اتصاله بالقوات المسلحة عن طريق القائد العام للقوات المسلحة ان وجد هذا المنصب ، والا يكون اتصاله بالقوات المسلحة عن طريق هيئة رئاسة أركان الجيش .

وهيئة رئاسة أركان الجيش ، تختلف في تنظيمها بين الجيوش ، فقد يكون للقوات البرية رئيس أركان القوات البرية ، ومثله للقوات الجوية ومثله للقوات البحرية ، أي يكون للقوات المسلحة عادة ثلاثة من رؤساء أركان الجيش ، يكون المسئول عنهم القائد العام للقوات المسلحة من حيث القيام بواجباتهم وتنسيقها . وقد يكون للقوات المسلحة رئيس أركان للجيش واحدا ، يكون مسئولا عن شئون القوات البرية والقوات الجوية والقوات البحرية .

المهم ، أن رئاسة أركان الجيش هي قمة الشورى العسكرية الفنية ، وله معاونون ، يتولون الاشراف على قضايا العمليات والمخابرات والتدريب والتنظيم والتسليح والتجهيز والاعاشة والطبابة والأمور الادارية كافة ، ورئيس أركان الجيش يقدم المشورة للقائد العام أو لوزير الدفاع عن شؤون

الجيش كافة بكل تفاصيلها في الوقت والزمان المناسبين .
وكما لرئيس أركان الجيش مقر فيه الأشخاص والأجهزة للنهوض
بتلك الواجبات ، فان قادة التشكيلات الكبيرة والصغيرة لديهم مقرات
تؤدي نفس واجبات مقر رئاسة أركان الجيش ، ولكن يقل عدد الأشخاص
والأجهزة بالتدرج في مقرات التشكيلات المتعاقبة حسب تنظيم الجيش
المعسول به . فيكون عدد الأشخاص والأجهزة في مقرات الجيوش أقل منها في
مقر رئاسة أركان الجيش ، ومقرات تلك الجيوش أصغر
حجما من مقر رئاسة أركان الجيش ، ولكنها تؤدي الواجبات
نفسها . ويكون عدد الأشخاص والأجهزة في مقرات الفيلق أقل منها في
مقرات الجيوش ، وتكون مقرات تلك الفيلق أصغر حجما من مقرات
الجيوش . وتكون مقرات الفرق أصغر حجما من مقرات الفيلق ، وتكون
مقرات الألوية أصغر حجما من مقرات الفرق ، ولكنها تؤدي الواجبات نفسها
كل ضمن نطاقه وبحسب التشكيل المسئول عنه . والسبب في أن المقرات
تكون أصغر حجما بالتدرج حسب سلسلة القيادة ، هو لأن مقر رئاسة أركان
الجيش مسئول عن مقرات الجيوش كافة ، ومقر الجيش مسئول عن مقرات
الفيلق التابعة له ، ومقر الفيلق مسئول عن مقرات الفرق التابعة له ، ومقر
الفرقة مسئول عن مقرات الألوية التابعة له ، وبذلك يقل عدد أشخاص
المقرات وعدد أجهزتهم بالتدرج كلما صغر التشكيل عن التشكيل الذي قبله
في سلسلة القيادة ، ولكن الواجبات للمقرات كافة تبقى واحدة ، وحجمها
يقل بالتدرج أيضا .

ان مقر اللواء هو مجلس شورى قائد اللواء ، وأفراده مستشارون
لقائد اللواء . وقائد اللواء مع قادة الألوية الآخرين مستشارون لقائد الفرقة؛
بالإضافة الى مقر الفرقة الذي هو مجلس شورى قائد الفرقة كل حسب
اختصاصه وواجبه . وقادة الفرق الذين يعملون بإمرة أحد الفيلق
مستشارون لقائد الفيلق ، بالإضافة الى مقر الفيلق الذي هو مجلس شورى

قائد الفيلق كل حسب اختصاصه وواجهه . وقادة الفيالق الذين يعملون بامرة جيش من الجيوش ، مستشارون لقائد الجيش . بالاضافة الى مقر الجيش الذي هو مجلس شورى قائد الجيش . وقادة الجيوش مستشارون لرئيس أركان الجيش ، بالاضافة الى مقر رئاسة أركان الجيش الذي هو مجلس شورى لرئيس أركان الجيش . ورئيس أركان الجيش . هو المستشار لوزير الدفاع وللقائد العام للقوات المسلحة . بالاضافة الى مقر الوزير الذي هو مجلس شورى للوزير ، والى مقر القائد العام للقوات المسلحة الذي هو مجلس شورى للقائد العام .

وتكون عدة وحدات بامرة اللواء ، وآمرو الوحدات هم المستشارون لآمر اللواء ، ومقر الوحدة هو مجلس شورى الوحدة . وترتبط عدة سرايا بكل وحدة ، وآمرو السرايا هم المستشارون لآمر الوحدة ، ومعاون آمر السرية ومقر السرية هم مجلس شورى السرية . وتتكون كل سرية من عدة فصائل ، ويكون آمرو الفصائل مستشارين لآمر السرية ، ويكون عريف الفصيل مستشارا لآمر الفصيل . ويتألف الفصيل من عدة حضائر ، ويكون أمراء الحضائر المستشارين لآمر الفصيل ، ويكون نائب آمر الحضيرة مستشارا لآمر الحضيرة .

وهكذا يتدرج المستشارون في الوحدات الصغيرة والكبيرة ، وتتدرج مجالس الشورى لتلك الوحدات ، ويتدرج المستشارون في التشكيلات الكبيرة والصغيرة أيضا ، وتتدرج مجالس الشورى لتلك التشكيلات ، حتى تصل القمة الى وزير الدفاع والقائد العام للقوات المسلحة .

أما رئيس الدولة ، فقد يكون له عدد من المستشارين العسكريين في الرئاسة ، ويكون وزير الدفاع والقائد العام للقوات المسلحة ورئيس أركان الجيش مجلس الشورى له في القضايا العسكرية والسياسية : وزير الدفاع في القضايا السياسية التي لها علاقة بالجيش ، والقائد العام للقوات المسلحة ورئيس أركان الجيش في القضايا العسكرية الخاصة بالجيش .

تلك هي صورة موجزة للشورى والمستشارين في القوات المسلحة الحديثة ، التي قد تختلف في التروع من بلد الى آخر ، ولكن لا تختلف في المبدأ . ولم اتطرق الى تفاصيل التنظيم في القوات المسلحة الحديثة عمدا ، لأنها مختلفة في تلك القوات ، ولو أن مبادئ التنظيم واحدة ، فالفصيل يتألف من حضائر ، والسرية تتألف من فصائل ، والوحدة تتألف من سرايا ، واللواء يتألف من وحدات ، والفرقة تتألف من ألوية ، والفيلق يتألف من فرق ، والجيش يتألف من فيالق ، ولكن لم اتطرق الى عدد تلك التشكيلات ، أي لم أذكر عدد الفرق في الفيلق مثلا ، ولم اتطرق الى عدد تلك الوحدات ، أي لم أذكر عدد الوحدات في كل لواء مثلا ، لأن تنظييات الجيوش في الدول مختلفة جدا ، ولا فائدة من ذكر تلك التفاصيل في مثل هذا البحث ، لأن الهدف هو التركيز على الشورى الحديثة وأسلوبها وطريقة عملها ، لمقارنة الشورى حديثا بالشورى قديما .

نستنتج من ذلك ، أن هناك تشابها واضحا بين الشورى العسكرية النبوية والشورى في الجيوش الحديثة من حيث المبدأ لا من حيث الأساليب والفروع .

فقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم مستشارون يلزمونه ويستعينون بآرائهم في مختلف الظروف والأحوال ، وكان على رأس هؤلاء المستشارين أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما . تماما كما لرؤساء الدول والقادة العاملين للدول ، مستشارون يلزمونهم ويستعينون بآرائهم .

وكان للنبي صلى الله عليه وسلم مستشارون يختصون بقسم من الصحابة ، فقد كان يستشير أبا بكر الصديق وعمر بن الخطاب في الأمور التي تخص المهاجرين ، وكان يستشير سعد بن معاذ وسعد بن عباد في الأمور التي تخص الأنصار . وكان له مستشارون في القضايا التبعية كالجباب ابن المنذر ومستشارون في القضايا السوقية كسلمان الفارسي ، وكان له مستشارون في الطرق ومجاهلها وهم الأدلاء ، وأسماؤهم مذكورة في كتب

سيرة النبوية ، وكان له مستشارون في نقل المعلومات كحذيفة بن اليمان ،
وله مستشارون في مختلف الأمور العسكرية وغير العسكرية ، تذكرهم
سيرة النبوية بالتفصيل ، تماما كما لرؤساء الدول والقادة العاملين للدول
مستشارون في مختلف الأمور العسكرية وغير العسكرية .

وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كافة مستشارين ، فقد
استشار من معه منهم في مواقف كثيرة ، واستجاب لما أبدوه من آراء ،
ولا أعلم رئيسا من رؤساء الدول وقائدا عاما من قادتها المسلحة يتخذ من
كل أفراد شعبه ان كان رئيسا ، ومن كل أفراد قواته المسلحة ، ان كان قائدا
عاما ، مستشارين يعرض عليهم معضلاته ويستجيب لما يشيرون به عليه !
وهذه ميزة للشورى النبوية ، هي بحق من أعظم الميزات .

وكان مستشارو النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين برسالاته ،
وكانت مشورتهم يريدون بها وجه الله ، ولا يريدون بها السمعة ولا المكافأة
ولا الترقية ولا الأوسمة ولا شيئا من أمور الدنيا المادية والمعنوية ... إنها
مشورة صادرة عن القلوب العامرة بالايان العميق .

أما المستشارون المحدثون ، فهم موظفون من موظفي الدولة ، يتقاضون
أجرا على مشورتهم ، ويريدون بها السمعة أو المكافأة أو الترقية أو الأوسمة
وغير ذلك من أمور الدنيا المادية والمعنوية ، فهي مشورة في واقعها صادرة
عن الجيوب المحبة للمادة ومتاع الدنيا .

وشتان بين الشورى الصادرة عن القلوب ، والشورى الصادرة عن
الجيوب ، وهيهات أن ترقى شورى العقول العامرة بالمادة ، الى مستوى
شورى العقول العامرة بالايان .

وتلك هي ميزة ثانية للشورى العسكرية النبوية ، على غيرها من ألوان
الشورى العسكرية في العصر الحديث .
وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكتفي بالشورى ، بل يشجع

أصحابه على المبادرة ببدء مشورتهم ، وكان من وسائله التشجيعية على غرس روح هذه المبادرة في أصحابه ، الأخذ بشورة المبادرين ، والدعاء لهم ، ووضع مشورتهم في حيز التنفيذ ، ولو كانت مخالفة لآيه الصريح .
ولا أعرف رئيسا أو قائدا عاما في الوقت الراهن ، يشجع رجاله على المبادرة بالشورى ، ويأخذ بها ويطبقها اذا كانت مخالفة لآرائه الصريحة .
وتلك هي ميزة ثالثة للشورى العسكرية النبوية على غيرها من الشورى الحديثة .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتنازل عن رأيه الصريح ، ويأخذ برأي الأكثرية ، ولا أعرف رئيسا أو قائدا عاما يتنازل عن رأيه الصريح من أجل آراء المستشارين ، والمتعارف عليه أن يقر المستشارون رأي الرئيس أو القائد ما استطاعوا الى ذلك سبيلا ، ويتنازلوا عن آرائهم من أجل رأيه وقراره .

وتلك هي ميزة رابعة للشورى العسكرية النبوية على غيرها من الشورى الجديدة

وكان النبي صلى الله عليه وسلم ، يعاود استشارة أصحابه الذين اخطأوا في مشورتهم من قبل ، ويعنفو عن المخطئين ويستغفر لهم ، أما الرئيس أو القائد العام في الوقت الراهن ، فلا اقل من أن يتخلى عن الذين استشارهم فأخطأوا ، هذا اذا لم يصف على تخليه عن استشارتهم التشنيع والعقاب .
وهذه ميزة خامسة للشورى العسكرية النبوية ، لا أعرف لها نظيرا في الشورى العسكرية الحديثة .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر من استشارة أصحابه ، ليستخرج الرأي الأرجح ، وليدرب أصحابه على تطبيق هذا المبدأ الاسلامي ، وليغرس الشورى عميقا في أمته ، فأصبحت الشورى شائعة بين الصحابة مبدأ وتطبيقا .
وهذه ميزة سادسة للشورى العسكرية النبوية .

تلك هي مجمل الفروق بين الشورى العسكرية النبوية وبين الشورى

العسكرية الحديثة ، ومجمل نقاط التشابه بينها في حالة وجود شورى عسكرية تطبق بشكل مثالي في جيش من الجيوش العالمية .
أما في حالة وجود شورى مظهرية ، وبخاصة في اصدار القرارات الضخمة ، فلا مجال للمقارنة بين الشورى العسكرية النبوية والشورى العسكرية في الجيوش التي تلتزم بظهور الشورى ولا تلتزم بروحها .
وفي أحسن أحوال الشورى العسكرية الحديثة ، ومقارنة تلك الشورى العسكرية المثالية الحديثة ، بالشورى النبوية في العسكرية الإسلامية ،
نلمس السمات المميزة للشورى العسكرية النبوية روحاً ومادة ، والشورى العسكرية المثالية مادة حسب ، وشتان بين الأسلوبين ، وشتان بين الثرى والثريا .

٢ - في المعاهدات النبوية :

أ - اقتضى منهج البحث في : الشورى العسكرية النبوية ، مراجعة غزوات النبي صلى الله عليه وسلم وإبراز الشورى العسكرية في تلك الغزوات
وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد عقد معاهدة مع يهود المدينة بعد هجرته من مكة المكرمة الى المدينة المنورة ، وهي معاهدة تهيدية للصراع الحاسم بين المسلمين والمشركين ، فمن المفيد ذكر مايتصل بصلة هذه المعاهدة بالشورى العسكرية والجهاد الوشيك .
كما ان النبي صلى الله عليه وسلم عقد معاهدة مع بني ضمرة في إحدى غزواته ، فمن المفيد ذكرها هنا ، لأن المجال لم يسمح بذكرها مع الغزوات الأخرى ، بسبب أن تلك الغزوة لم يكن فيها شورى عسكرية نبوية .
وعقد النبي صلى الله عليه وسلم معاهدة مع خزاعة ومعاهدة مع أسلم ، لم تذكر في الغزوات ، لأن تلك الغزوات لم تكن فيها شورى عسكرية نبوية .

ومن الواضح أن هناك علاقة قوية بين مبدأ الشورى والمعاهدات النبوية عموما ، فقد كان المفاوضون لعقد تلك المعاهدات وشهود عقدها وكتابها مستشارين في الواقع ، يستشيرهم النبي صلى الله عليه وسلم في عقد المعاهدات وفي إبرامها ، فالشورى قاسم مشترك بين غزوات النبي صلى الله عليه وسلم ومعاهداته .

أما المعاهدات الأخرى التي عقدت في الغزوات التي مارس النبي صلى الله عليه وسلم فيها مبدأ الشورى ، كغزوة الحديبية وغزوة تبوك ، فقد ذكرت في مكانها ، وسنذكر الدروس والعبر المستخلصة منها .

إن المعاهدات قبل الاسلام كان يفرضها القوي على الضعيف لفرض سلطانه على الضعيف أو المغلوب ، حتى اذا قوي الضعيف نبذها ، وقاتل لاجراج نفسه من نير القوي . وإنها الى عهد قريب كانت لاتخرج عن ذلك كثيرا ، فهي أيضا كانت صورة لقوة الأقوياء وليست عملا لتنظيم السلم العادل ، لذلك لاتلبث هذه المعاهدات أن تنقض .

والقرآن الكريم لاينظر الى المعاهدات التي يسوغ إبرامها ذلك النظر ، فهو يأمر بالوفاء بالعهد وفاء مطلقا غير مقيد بضعف أو قوة ، ولكنه مقيد فقط بوفاء من تعاقد معهم ، فالوفاء بالعهد ليس علاجا لحال وقتية ، ولكنه لانشاء حال السلم وثبيتها .

واذا كان الأصل في العلاقة هو السلم ، فالمعاهدات إما تكون لانهاء حرب عارضة والعود الى حال السلم الدائمة ، أو أنها تقرير للسلم وثبيت لدعائمه ، لكيلا يكون من بعد ذلك العهد احتمال اعتداء ، الا أن يكون نقضا للعهد .

ولقد كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم منبثا عن مقاصده في العهود ، فما كانت للتحكم ، ولكن كانت لتقرير السلم وتنظيم الجوار ، وإنهاء أحوال الحرب أحيانا أخرى .

ولنذكر شيئا من معاهدات النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنها يستبين

مذمار ما فيها من تقرير للسلم ، أو تنظيم للجوار .

ب - كانت معاهدة النبي صلى الله عليه وسلم مع يهود المدينة ، فانه عيه الصلاة والسلام لما جاء اليها ، كان بها من القبائل العربية الأوس والخزرج ، ويهود ، وقد أسلم من أسلم من القبيلتين ، وبقي منهما مشركون ويهود ، فعقد معاهدة قوامها حسن الجوار ، واشترط عليهم شروطا والتزم لهم بحقوق ، والأساس فيها تنظيم السلم فيما بينهم وبينه ، وقد جاء في هذه المعاهدة : « ان يهود يتفقون مع المؤمنين ، وان يهود بني عوفى أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم ومواليهم وأنفسهم الا من ظلم وأثم ، فانه لا يوتغ^(٢٤) الا نفسه وأهل بيته ، وان ليهود بني النجار ، وبني الحارث ، وبني ساعدة ، وبني جشم ، وبني الأوس ، وبني النبيت مثل ماليهود بني عوف ، وان بطانة يهود كأنتفسهم . وان على اليهود تفقتهم ، وعلى المسلمين تفقتهم ، وان عليهم النصر على من حارب هذه الصحيفة ، وان بينهم النصح والنصيحة على البر دون الاثم ، وانه لم يأثم أمرؤ بحليفه ، وان النصر للمظلوم ، وان الجار كالنفس غير مضار ولا آثم ، وان نصر الله لمن اتقى بين أهل هذه الصحيفة وأبر . وان بينهم النصر على من وهم يثرب ، واذا دعوا الى صلح فانهم يصالحون ، واذا دعوا الى مثل ذلك فانه لهم على المؤمنين الا من حارب في الدين ، على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم ، وانه لا يحول دون هذا الكتاب ظلم ظالم أو إثم آثم ، وانه من خرج آمن ، ومن قعد بالمدينة آمن الا من ظلم أو آثم ، وان الله جار لمن بر واتقى » (٢٥) .

ونرى من هذا ، أن المعاهدة كانت لحسن الجوار ، ولتثبيت دعائم

(٢٤) يوتغ : يهلك ويوبق .
(٢٥) البداية والنهاية (٢٢٤/٣) - (٢٢٦) ، والعلاقات الدولية في الاسلام -
الشيخ محمد أبو زهرة - (٧٥ - ٧٦) - القاهرة - ١٣٨٤ هـ ، وانظر
تفاصيل المصادر والمراجع في : مجموعة الوثائق السياسية (١٥-٢١) .

العدل ، ويلاحظ أن فيها نصا صريحا على نصر المظلوم ، فهو عهد عادل
لإقامة السلم وتثبيتته بالعدل ونصر الضعيف .

وكل معاهداته عليه الصلاة والسلام من هذا الصنف (٢٦) .

ج - وقد عاهد النبي صلى الله عليه وسلم بني ضمرة ، في غزوة
العُشَيْرَة (٢٧) التي كانت في جمادى الآخرة من السنة الثانية الهجرية والتي
لم يلق فيها كيذا ، عاهد بني ضمرة ، وهذا نص ذلك العهد : « بسم الله
الرحمن الرحيم . هذا كتاب محمد رسول الله لبني ضمرة ، بأنهم آمنون
على أنفسهم وأموالهم ، وإن لهم النصر على من رامهم ، ألا يحاربوا في دين
الله ما بل بحر صوفة ، وأن النبي إذا دعاهم لنصر أجابوه ، وعليهم بذلك
ذمة الله ورسوله » (٢٨) .

ونرى من هذا ، أن هذه المعاهدة كانت حرة لتنظيم علاقات سلمية حرة ،
مع التحالف على النصرة ، وليس فيها إكراه على دين ، بل كانت دعوة الى
سلم بين المتعاقدين ، ونصر حر لا إثم فيه (٢٨) .

د - وعاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم خزاعة في جمادى
الآخرة سنة ثمان الهجرية ، وذلك أنه أسلم قوم من العرب كثير ، ومنهم من
بعد مقيم على شركه . ولما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الحديبية ، لم يبق أحد من خزاعة الا مسلم مصدق ، لذلك كتب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى خزاعة :

(٢٦) العلاقات الدولية في الاسلام (٧٦) . (٣) . ذو العشيرة : موضع من

ناحية ينبع بين مكة والمدينة ، انظر معجم البلدان (١٨١/٦) .

(٢٧) انظر القسطلاني والسيوطي ، نقلا عن الهامش (٢) من سيرة ابن هشام

(٢٣٦/٢) ، وانظر طبقات ابن سعد (٢٧٤/١ - ٢٧٥) .

(٢٨) العلاقات الدولية في الاسلام (٧٧) .

بسم الله الرحمن الرحيم

«من محمد رسول الله .

الى بديل (٢٩) وبشر (٣٠) ، وسروات بني عمرو .
سلام عليكم ، فاني أحمد الله اليكم ، الله لا اله الا هو . أما بعد ! فاني
لم آثم بآلکم ، ولم أضع في جنبکم ، وان أكرم تهامة (٣١) عليّ أتم ، وأقربهم
رحماً أتم ومن تبعکم من المطيبين (٣٢) . فآني قد أخذت لمن هاجر منكم مثل
ما أخذت لنفسی - ولو هاجر بأرضه - غير ساكن مكة الا معتمراً أو حاجاً ،
وانکم غير خائفين من قبلي ولا محصورين . أما بعد ! فانه قد أسلم علقمة بن
علاثة (٣٣) وابناه ، وتابعا وهاجرا على من تبعهما من عكرمة ، أخذت لمن

(٢٩) بديل بن ورقاء الخزاعي : أسلم يوم فتح مكة ، ولجأت قريش الى داره
يوم فتح مكة ، وشهد حنيناً والطائف وتبوك ، وكان من كبار مسلمة
الفتح ، وقيل : أسلم قبل الفتح . وتوفي بديل قبل النبي صلى الله
عليه وسلم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ان يحبس النساء
والأموال بالجعرانة معه حتى يقدم ، يعني التي غنمها في حنين ، انظر
التفاصيل في : اسد الغابة (١/١٧٠) والاصابة (١/١٤٦) والاستيعاب
(١/١٥٠) .

(٣٠) في طبقات ابن سعد (١/٢٧٢) : بسر .
(٣١) تهامة : المنطقة التي تسير البحر الأحمر منها مكة ، والحجاز ما حجز
بين تهامة والعروض ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢/٤٣٦-٤٣٨) .
(٣٢) المطيبون : خمس قبائل ، وهم : بنو عبد مناف ، وبنو أسد ، وبنو تميم ،
وبنو زهرة ، وبنو الحارث ، سموا بذلك لأن بني عبد مناف لما أرادوا
أخذ ما في ايدي بني عبدالدار من الحجابة والرفادة واللواء والسقاية ،
وأبى بنو عبدالدار ، عقد كل قوم على أمرهم حلفاً مؤكداً على الا يتخاذلوا ،
ثم خلطوا أطياباً ، وغمسوا ايديهم فيها وتعاقدوا ، ثم مسحوا الكعبة
بأيديهم توكيداً ، فسموا المطيبين ، انظر المعجم الوسيط (٢/٥٧٣) .
(٣٣) علقمة بن علاثة العامري الكلابي : كان من اشراف بني ربيعة بن عامر ،
وكان من المؤلفة قلوبهم ، وكان سيدياً في قومه حليماً عاقلاً . ولما عاد
النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف ارتد علقمة ولحق بالشام ، فلما

تبعني منكم ما آخذ لنفسي ، وان بعضا من بعض أبدا في الحل والحرم ،
واني والله ما كذبتكم وليحبكم ربكم» (٣٤) ، وكان الكتاب بخط على بن
أبي طالب رضى الله عنه (٣٥) .

ولا يمكن أن تكون هناك معاهدة أكثر رقة ولطفا وشفقة وحنانا ورحمة
مما أبداه النبي صلى الله عليه وسلم لخزاعة ، مع أن هذه المعاهدة عقدت
سنة ثمان الهجرية ، والمسلمون يومها كانوا في أوج قوتهم ، ولكن لا عبرة
للقوة في الميزان النبوي ، بل الرحمة والسلام هو الميزان الأول والأخير

وكانت خزاعة قد دخلت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من شهر
ذي القعدة من السنة السادسة الهجرية ، يوم عقد النبي صلى الله عليه وسلم
معاهدة صلح الحديبية بين المسلمين من جهة ومشركي قريش من جهة أخرى،
وقد ذكرنا نص المعاهدة في غزوة الحديبية - انظر نص المعاهدة .

ولكن عهد خزاعة القديم للنبي صلى الله عليه وسلم على أهميته البالغة
ووفاء خزاعة في عهدها للمسلمين ووفاء المسلمين لهم - وهذا هو شأن
المسلمين في الوفاء - لا يكفي أن تكون معاهدة النبي الجديدة لخزاعة

توفى النبي صلى الله عليه وسلم أقبل مسرعا حتى عسكر في بني كلاب
ابن ربيعة ، فأرسل إليه أبو بكر رضى الله عنه سرية ، فانهزم منهم ،
وغنم المسلمون أهله وحملوهم الى أبى بكر ، فوجدوا أن يكونوا على حال
علقمة ، ولم يبلغ أبا بكر عنهم ما يكره ، فأطلقهم ، ثم أسلم علقمة ، فقبل
ذلك منه أبو بكر ، وحسن إسلامه ، واستعمله عمر بن الخطاب على
حوران ، فمات بها . وكان الحطيئة الشاعر خرج إليه ، فمات علقمة
قبل أن يصل إليه الحطيئة ، فأوصى له علقمة كبعض ولده ، فقال
الحطيئة في أبيات :

فما كان بيني أو لقيتك سالما وبين الفنى الا ليال قلائل

انظر التفاصيل في : أسد الغابة (١٣/٤) والإصابة (٢٦٤/٤ - ٢٦٦)
والاستيعاب (١٠٨٨/٣) .

(٣٤) مغازى الواقدي (٧٤٩/٢ - ٧٥٠) .

(٣٥) أسد الغابة (١٧٠/١) .

بهذه الرقة والرحمة واللين والمودة ، فهي طراز نبوي فريد في المعاهدات
لا يعرف أحد نظيرا له .

هـ - أما معاهدة صلح الحديبية التي جاء فيها : «وأنه من أتى محمدا
منهم (أي من قريش) بغير إذن وليه رده اليه ، وأنه من أتى قريشا من أصحاب
محمدا لم ترده ، وإن محمدا يرجع عنا عامه هذا بأصحابه ، ويدخل علينا
في قابل في أصحابه ، فيقيم ثلاثا ، لا يدخل علينا بسلاح الا سلاح المسافر ،
السيوف في القرب» مما أدى الى تدمير كثير من الصحابة ومنهم عمر بن
الخطاب رضى الله عنه ، اذ لم يرضوا باعادة المسلمين الجدد القادمين من
قريش دون إذن أوليائهم اعادتهم الى قريش ، في الوقت الذي لاتعيد فيه
قريش من أتاها من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وللهولة الأولى
ظن المتذمرون من المسلمين أن في ذلك اجحافا بالمسلمين ، فما دام المسلمون
يردون الى قريش المسلمين الجدد القادمين من قريش الى المسلمين بدون إذن
أوليائهم ، فلا بد أن يكون بالمقابل أن ترد قريش الى المسلمين من أتاها من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ليكون في المعاهد توازن مقبول .
ولكن الواقع يدل على أن المسلمين الجدد يأتون من قريش بدون إذن أوليائهم ،
ولا يمكن أن يلتحق بقريش أحد من المسلمين ، وهذا ما أثبتته الأحداث
بصورة عملية .

ثم إن اعادة المسلمين من الحديبية عن مكة دون أدائهم العمرة ليس اهانة
للمسلمين بل هي نصر ، لأنهم سيعودون الى مكة للعمرة بعد عام دون حرب ،
بينما اذا أصروا على دخولها هذا العام فلن يتم ذلك الا بالحرب ، والنصر هو
في تحقيق دخول مكة ولو بعد عام بالسلام ، وهو نصر واضح في كل ميزان .
وقد جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو^(٣٦) مسلما ، فردده النبي صلى

(٣٦) أبو جندل بن سهيل بن عمرو العامري : اسلم بمكة ، فسجنه أبوه وقيده ،
فلما كان يوم الحديبية هرب الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأعاده الى

الله عليه وسلم الى المشركين وقال له : «يا أبا جندل ! اصبر واحتسب ، فإن الله جاعل لك ولئن معك فرجا ومخرجا ! انا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحا ، وأعطيناهم وأعطينا على ذلك عهدا ، وانا لانفدر » (٣٧) .

ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من الحديبية أتاه أبو بصير (٣٨) مسلما ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بصير أن

أبيه . فقام عمر بن الخطاب يمشي الى جانب أبي جندل وأبوه يتله ، وهو يقول : «أبا جندل ! اصبر واحتسب ، فانما هم المشركون ، وانما دم أحدهم دم كلب » ، وجعل عمر يدنى قائم السيف ، فضن أبو جندل بأبيه . خرج هو وأبوه الى الشام مجاهدين حتى ماتا في خلافة عمر بن الخطاب . انظر التفاصيل في : اسد الغابة (٥/١٦٠ - ١٦٢) والاصابة (٣٣/٧) والاستيعاب (٤/١٦٢١ - ١٦٢٣) .

(٣٧) انظر التفاصيل في : مغازي الواقدي (٢/٦٠٧ - ٦٠٩) .

(٣٨) أبو بصير : واسمه عتبة بن أسيد بن جارية حليف بني زهرة ، أقبل بعد صلح الحديبية الى المدينة مسلما ، فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الأخنس بن شريق الثقفي والأزهر بن عبد عوف وبعثا كتابهما مع مولى لهما ورجل من بني عامر بن لؤي استأجراه ليرد عليهم صاحبهم أبا بصير ، فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودفعوا اليه كتابهما ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بصير وقال له : «يا أبا بصير ! ان هؤلاء القوم قد صالحونا على ما قد علمت ، وانا لانفدر ، فالحق بقومك» ، فقال : «يا رسول الله ! تردني الى المشركين يفتنوني في ديني !! » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «اصبر يا أبا بصير واحتسب ، فان الله جاعل لك ولئن معك من المستضعفين من المؤمنين فرجا ومخرجا» . وخرج أبو بصير وخرجا ، حتى اذا كانوا بذى الحليفة جلسوا الى سور جدار ، فقال أبو بصير للعامري : «اصارم سيفك ؟ » ، قال : «نعم» ، قال : «انظر اليه» ، قال : «ان شئت» ، فسله وضرب عنق العامري ، وخرج المولى يشتد ، وطلع على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد ، فلما رآه قال : «هذا رجل قد رأى فزعا» ، فلما انتهى اليه قال : «قتل صاحبكم صاحبي» ، فما برح حتى طلع أبو بصير متوشحا بالسيف ، فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : «يا رسول الله ! وفيت ذمتك ، وقد امتنعت بنفسي» ،

يرجع الى مكة مع رجلين قدما لاعادته ، وقال له : «يا أبا بصير ! أنا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علست ، ولا يصلح لنا في ديننا الغدر ، وإن الله جاعل لك ولمن معك من المسلمين فرجا ومخرجا » .

وقال أبو بصير للعامري أحد الرجلين اللذين يرافقانه الى مكة : «يا أخا بني عامر ! أصارم سيفك هذا ؟ » ، قال : «نعم» ، فقال : «ناولنيه أنظر إليه ان شئت» ، فناوله العامري السيف ، فأخذ أبو بصير بقائم السيف والعامري مسك بالجفن ، فعلاه به حتى برده وخرج المشرك الثاني الذي مع أبي بصير يعدو حتى وصل الى المدينة قبل أبي بصير . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد ، اذ طلع المشرك يعدو ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «هذا رجل قد رأى ذعرا» ، وأقبل المشرك فقال للنبي صلى الله عليه وسلم : «قتل صاحبكم صاحبي» . وطلع أبو بصير فقال : «يا رسول الله ! وفث ذمتك وأدى الله عنك ، وقد أسلمتني بيد العدو ، وقد امتنعت بديني من أن أفتن » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ويل أمه ، محش حرب (٣٩) لو كان معه رجال» ، وقال لأبي بصير : «اذهب حيث شئت » .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ويل أمه ، محش حرب لو كان معه رجال » ، يقال : حش الحرب ، اذا أسعرها وهيجه تشبيها بأسعار النار (انظر النهاية (١/٢٣٠)) . وخرج أبو بصير حتى نزل بالعيص ، وكان طريق أهل مكة الى الشام ، فسمع به من كان بمكة من المسلمين ، فلحقوا به ، حتى كان في عصابة من المسلمين قريب من ستين أو سبعين ، وكانوا لا يظفرون برجل من قريش الا قتلوه ، ولم يمر بهم غير الا اقتطعوها ، حتى كتبت فيهم قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألوه بأرحامهم لما آواهم ، ففعل ، فقدموا عليه المدينة . وكان أبو بصير مريضا حين وصل اليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعودة الى المدينة ، فقرأ الكتاب ومات ، انظر التفاصيل في : أسد الغابة (٥/١٤٩ - ١٥٠) والاصابة (٧/٢١) والاستيعاب (٤/١٦١٢ - ١٦١٤) .

وخرج أبو بصير حتى أتى العيص (٤٠) ، فنزل منه ناحية على ساحل البحر . وبلغ المسلمين الذين حبسوا بمكة قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بصير : « محش حرب لو كان معه رجال » ، فجعلوا يتسللون الى أبي بصير حتى اجتمعوا عنده وهم قريب من سبعين رجلا ، فضيقوا على قريش ، لا يظفرون بأحد منهم الا قتلوه ، ولا تسرعير^١ الا اقتطعوها ، حتى اخرجوا قريشا .

ولما بلغ أبو بصير من قريش ما بلغ من الغيظ ، بعثت قريش رجلا وكتبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا يسألونه بأرحامهم : « ألا تدخل أبا بصير وأصحابه ، فلا حاجة لنا بهم ؟ » .

وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بصير أن يقدم بأصحابه معه ، فجاءه الكتاب وهو يموت ، فجعل يقرأ وهو يموت ، فمات وهو في يديه ، فقبره أصحابه هناك وصلوا عليه ، وبنوا على قبره مسجدا . وأقبل أصحابه الى المدينة وهم سبعون رجلا (٤١) .

وهكذا وفى النبي صلى الله عليه وسلم بما جاء بمعااهدة صلح الحديبية : يرد المسلمين الذين يأتونه بدون اذن أهلهم ، تلك الفقرة التي تدمر منها قسم من المسلمين وحسبوها اجحافا بحقوق المسلمين ، فتبين لهم أنها اجحاف بحقوق المشركين من قريش لا بحقوق المسلمين ، وبقيت الدعوة الى السلام والوفاء بالعهود الهدف الرئيس لهذه المعاهدة ، بعيدا عن الانفعالات التي أبدأها قسم من المسلمين في حينه دون مسوغ ، لأنهم لم ينظروا بعيدا ، وتغلبت عليهم العواطف الجياشة ، ولكنهم عادوا الى رشدهم بعد حين لمسوا

(٣٩) محش حرب : يقال حش الحرب اذا أسعرها وهيجها ، تشبيها بأسعار النار ، انظر النهاية (٢٣٠/١) .

(٤٠) العيص : موضع من ناحية ذي المروة على ساحل البحر الاحمر ، بطريق قريش التي كانوا يسلكونها من مكة الى الشام في تجارتهم ، انظر التفاصيل في معجم البلدان (٢٤٨/٦) .

(٤١) انظر التفاصيل في : مغازي الواقدي (٢/٦٢٤ - ٦٢٩) .

تأج هذه الفقرة الباهرة على المسلمين من جهة وعلى المشركين من جهة أخرى .
وزيارة مكة بدون قتال بعد عام .

و — وعقد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أسلم (٤٢) ،
فقد جاءته وهو بعدير الاضطاط (٤٣) في طريقه من المدينة الى مكة لفتحها .
جاء بهم بريدة بن الحصيب (٤٤) فقال : « يا رسول الله ! هذه اسلم وهذه
محالها ، وقد هاجر اليك من هاجر منها . وبقي قوم منهم في مواشيهم
ومعاشهم » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنتم مهاجرون حيث
كنتم » .

وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب لأسلم كتابا ، وهذا نصه :

« بسم الله الرحمن الرحيم »

هذا كتاب من رسول الله لأسلم ، لمن آمن منهم بالله . وشهد أنه لا اله
الا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله ، فانه آمن بأمان الله ، وله ذمة الله

(٤٢) بنو اسلم بن اقصى بن عامر بن قمعة بن الياس بن مضر ، انظر جمهرة
انساب العرب (٢٤٠) .

(٤٣) غدير الاضطاط : على ثلاثة اميال من عسفان مما يلي مكة . انظر : وفاء
الوفا (٣٥٢/٢) .

(٤٤) بريدة بن الحصيب الأسلمي : يكنى ابا عبدالله ، وقيل
ابا سهل ، وقيل ابا الحصيب والمشهور ابو عبدالله . اسلم حين مر
به النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا هو ومن معه ، وكانوا نحو ثمانين
بيتا ، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة فصلوا خلفه .
واقام بريدة بأرض قومه ، ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد احد ، فشهد معه مشاهده ، وشهد الحديبية وبيعة الرضوان تحت
الشجرة ، وكان من ساكني المدينة ، ثم تحول الى البصرة وابتنى بها
دارا ، ثم عرج الى خراسان فاقام بمرو حتى مات ودفن بها . وبقي
ولده بها .

انظر التفاصيل في : طبقات ابن سعد (٢٤١/٤ — ٢٤٣) واسد الغابة
(١٧٥-١٧٦) والأصابة (١٥١/١) والاستيعاب (١٨٥-١٨٦) وتهذيب
الأسماء واللفات (١٣٣/١) وتهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني (٤٣٢/١)
— (٤٣٣) وخلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال (٤٧) .

وذمة رسوله ، وان أمرنا وأمركم واحد على من دهننا من الناس بظلم ، اليد واحدة . والنصر واحد ، ولاهل باديتهم مثل ما لاهل قرارهم ، وهم مهاجرون حيث كانوا » (٤٥) ، فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : « يارسول الله ! نعم الرجل بريدة بن الحصيب لقومه ، عظيم البركة عليهم ، مررنا به ليلة مررنا ونحن مهاجرون الى المدينة ، فأسلم معه من قومه من أسلم » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نعم الرجل بريدة لقومه وغير قومه يا أبا بكر ، ان خير القوم من كان مدافعاً عن قومه مالم يأتهم ، فان الاثم لآخر فيه » (٤٦) .

وهذه المعاهدة ، معاهدة دفاعية ، تجعل أسلم ضمن المنظومة الدفاعية الاسلامية ، ويبدو أن فائدتها واضحة قبل فتح مكة ، لقرب ديار أسلم من مكة قبل فتحها واسلام أهلها ، ولوجود قبائل لم تسلم بعد في منطقتيها . وابرار هذه المعاهدة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أسلم يعطى حماية مضمونة لاسلم هى حماية المسلمين لهم اذا اعتدى عليهم .

أما بعد فتح مكة ، واسلام اهل مكة ، واسلام القبائل المجاورة لمكة والقبائل التي في منطقة أسلم ، فقد أصبحت هذه المعاهدة ليست ذات موضوع ، اذ من واجب المسلمين الدفاع عن أسلم اذا تعرضوا للاعتداء ، ومن واجب المسلمين حماية أسلم لانهم مسلمون ، والمسلم أخ المسلم يدافع عنه ويحميه .

(٤٥) مغازى الواقدي (٧٨٢/٢) وانظر طبقات ابن سعد (٢٧١/١) ، ونصه : « لاسلم من خراعة لمن آمن منهم ، وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، وناصح في دين الله ، أن لهم النصر على من دهمهم بظلم ، وعليهم نصر النبي صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم ، ولاهل باديتهم ما لاهل حاضرتهم ، وانهم مهاجرون حيث كانوا » . والنص الاول يشابه النص الثانى في معناه ويختلف عنه في مبناه ، ولان النص الاول أقدم من النص الثانى ، فقد اعتمدناه .

(٤٦) مغازى الواقدي (٧٨٢/٢) .

ز - ونعود الى المعاهدات النبوية التي كانت من ثمرات غزوة تبوك ، وهي : معاهدة أكيدر صاحب دومة الجندل ، ومعاهدة أيلة وتيماء ، وأهل أذرح ، وأهل جرباء ، ومعاهدة أهل مقنا وبنى جنية . فقد دفع مال للسليين سنوياً ، من أهل الذمة ، فيقتضى معرفة موجز لتعاليم الاسلام في الذمين ، وفي الجزية .

ان الذمة في اللغة : الامان والعهد ، وأهل الذمة هم المعاهدون من النصارى ويهود وغيرهم ممن يقيم في دار الاسلام (٤٧) . وقد جاء في الحديث الشريف : « ويسعى بذمتهم أدناهم » ، وفسر الفقهاء : ذمتهم ، بمعنى الامان (٤٨) ، ويؤيد ذلك ما قالوه في تفسير عقد الذمة بأنه اقرار بعض الكفار على كفرهم بشرط بذل الجزية والتزام أحكام الملة (٤٩) . وعلى ذلك يمكن القول بأن عقد الذمة عقد يصير بمقتضاه غير المسلم بذمة المسلمين ، أي في عهدهم وأمانهم على وجه التأيد ، وله الإقامة في دار الاسلام على وجه الدوام (٥٠) .

وقد شرع عقد الذمة بعد فتح مكة ، ويؤيد هذا أن آية الجزية المتضمنة عقد الذمة وهي قوله تعالى : (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية ...) (٥١) ، وهذه الآية نزلت في السنة التاسعة

-
- (٤٧) القاموس المحيط (١١٥/٤) وشرح السير الكبير (١٦٨/١) ، فالمراد بالذمة العهد موقتا أو مؤبدا .
- (٤٨) كشف القناع (٧٠٤/١) .
- (٤٩) كشف القناع (٧٠٤/١) وكشف المحذرات (٢٠٦) .
- (٥٠) أحكام الذمين والمستأمنين في دار الاسلام (٢٢) .
- (٥١) الآية الكريمة من سورة التوبة (٩ : ٢٩) ، انظر تفسير هذه الآية الكريمة في الكشف للزمخشري (٢٩/٢ - ٣٠) وتفسير ابن كثير (١٤٤/٤) - ١٤٥ وتفسير البغوي على هامش تفسير ابن كثير (٤٤٣/٤ - ٤٤٥) وتفسير البيضاوي (٦٥/٣) .

الهجرية . أي بعد فتح مكة (٥٢) .

أما حكمة مشروعية عقد الذمة ، فهو أن يترك المقاتل غير المسلم القتال . مع احتمال دخوله في الاسلام ، على طريق مخالطته للمسلمين ، وإطلاعه على شرائع الاسلام . وليس المقصود من عقد الذمة الحصول على المال (٥٣) .

وعقد الذمة عقد لازم في حق المسلمين ، فلا يساكون نقضه ما لم يظهر من الذمي ما يقتضي نقضه . وأما في حق الذمي ، فهو عقد غير لازم . إذ يحتسل النقض من جهته (٥٤) .

وحقوق الذميين على المسلمين : « لهم مالنا ، وعليهم ما علينا » ، وقد قال الامام على بن أبي طالب رضى الله عنه : « انما قبلوا عقد الذمة . لتكون أموالهم كأموالنا ، ودماؤهم كدمائنا » (٥٥) . وفي شرح السير الكبير : « ولأنهم قبلوا عقد الذمة ، لتكون أموالهم وحقوقهم كأموال المسلمين وحقوقهم » (٥٦) . ويعلل بعض الفقهاء مساواة الذمي للمسلم في بعض التكاليف المالية . بأن الذمي بعقد الذمة صار له ما للمسلمين وعليه ما عليهم (٥٧) . ومن هذا يتضح أن الذميين - كقاعدة عامة - كالمسلمين في الحقوق والواجبات (٥٨) .

وكان من حق الذميين التسع بالحقوق السياسية . كتولي الوظائف

(٥٢) احكام القرآن للجصاص (١/١٤٢) .

(٥٣) المبسوط (١٠/٧٧) والکاساني (٧/١١١) وبيل الاوطار للشوكاني (٨/٥٨) وشرح السير الكبير (٣/٢٥٤) : «لانا انما قبلنا منهم عقد الذمة ، ليقفوا على محاسن الدين . فعسى ان يؤمنوا» .

(٥٤) احكام الذميين والمستأمنين في دار الاسلام (١٤٢) .

(٥٥) الكاساني (٧/١١٧) وسنن الدارقطني (٢/٣٥٠) : «ومن كانت له ذمتنا . فدمه كدمنا» .

(٥٦) شرح السير الكبير للسرحدی (٣/٢٥٠) .

(٥٧) الكاساني (٢/١٣٧) .

(٥٨) احكام الذميين والمستأمنين في دار الاسلام (٧١) .

العامّة عدا الخلافة^(٥٩) ، أي الامامة ، والامارة على الجهاد^(٦٠) ، فمن البدهي أن يكون رئيس الدولة الاسلاميّة مسلماً ، وأن يكون أمير المجاهدين مسلماً ، لأن الجهاد يلتزم به المسلم دون الذمي ، وإن كان للذميّين أن يشتركوا مع المسلمين في الدفاع عن دار الاسلام ويلتزموا هذا الواجب^(٦١) .

وفيما عدا الوظائف القليلة التي يشترط فيمن يتولاها أن يكون مسلماً ، يجوز اشراك الذميّين في تحمل أعباء الدولة واسناد الوظائف العامّة اليهم . وقد دل على ذلك الكتاب العزيز والسنة المطهرة ، ففي الكتاب العزيز قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ، ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر ، قد بينا لكم الايات ان كنتم تعقلون)^(٦٢) وقد نزلت هذه الآية فيمن كانت لهم ذمة وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٦٣) ، وهي لم تنه المسلمين من اتخاذ بطانة منهم بصورة مطلقة ، وإنما قيدت النهي بقيود واردة فيها ، أي أن النهي منصب على من ظهرت عداوتهم للمسلمين ، فهؤلاء لايجوز اتخاذهم بطانة ، ومعنى هذا أن الذميّين الذين لاتعرف لهم عداوة للدولة الاسلاميّة ، يجوز للمسلمين اتخاذهم بطانة يستودعونهم الأسرار ويستعينون برأيهم في شئون الدولة^(٦٤) ، ومعنى هذا أيضاً جواز اسناد الوظائف العامّة اليهم التي هي دون البطانة في المركز والأهمية .

وفي السيرة النبوية ما يؤيد قولنا ، من ذلك ما جاء بصدد غزوة بدر الكبرى بين المسلمين بقيادة النبي صلى الله عليه وسلم وبين مشركي مكة ، فقد

٥٩) ارشاد الى قواطع ادلة في اصول الاعتقاد (٤٢٧) ومتن المنهاج ومعنى

المحتاج (٤/ ١٢٩ - ١٣٠) .

٦٠) الاحكام السلطانية للماوردي (٣٣) والاحكام السلطانية لابي يعلى (٣) .

٦١) احكام الذميّين والمستأمنين في دار الاسلام (٧٨) .

٦٢) الآية الكريمة في سورة آل عمران (١١٨/٣) .

٦٣) تفسير الطبري (٤/ ٦٣ - ٦٤) .

٦٤) تفسير المنار (٤/ ١١١) .

أسر المسلمون في هذه الغزوة سبعين أسيرا من المشركين، وكان من هؤلاء من لا مال له ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم فداءهم أن يعلموا أولاد الأنصار الكتابة ، بأن يعلم الواحد منهم عشرة من غلمان الأنصار ويخلى سبيله^(٦٥) ، فهذا الأثر يفيد أن النبي صلى الله عليه وسلم استخدم غير المسلمين في شأن من شئون الدولة الإسلامية ، وهو تعليم بعض المسلمين الكتابة . وفي السيرة النبوية أيضا ، أن النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه الى مكة سنة ست الهجرة ، وصل الى مكان ذي الحليفة^(٦٦) فبعث عينا من خزاعة يخبره عن قريش^(٦٧) ، وكان هذا العين كافرا^(٦٨) ، ومع هذا أسند النبي صلى الله عليه وسلم اليه هذه المهمة الخطيرة . ولاشك في أن النبي صلى الله عليه وسلم أمنه ووثق به واطمأن اليه ، مما يدل على جواز إسناد وظائف الدولة العامة الى الذميين ما داموا أملا لها من حيث الكفاية والثقة والأمانة .

فالكتاب والسنة اذا ، يدلان على جواز إسناد الوظائف العامة الى الذمى مادام ثقة ذا كفاية ، وهذا في الحقيقة أقصى مايسكن من التسامح والتساهل مع المخالفين في الدين لا نجد له نظيرا في القديم والحديث . وفي ظل هذا التسامح الاسلامي الكريم ، صرح فقهاء الشريعة الاسلامية بجواز تقليد الذمى وزارة التنفيذ^(٦٩) ووزير التنفيذ يبلغ أوامر الامام ويقوم بتنفيذها ، ويسضي ما يصدر عنه من أحكام^(٧٠) ، كما نص الفقهاء على جواز اسناد وظائف أخرى الى الذميين كجباية الخراج^(٧١) .

(٦٥) امتاع الاسماع للمقريزي (١/٣٩ و ١٤١) وزاد المعاد لابن القيم (٤/٢٠٢) .

(٦٦) ذو الحليفة : قرية بينها وبين المدينة ستة اميال أو سبعة باتجاه مكة ، ومنها ميقات أهل المدينة ، انظر معجم البلدان (٣/٣٢٩) .

(٦٧) زاد المعاد (٤/٣١٢) .

(٦٨) الاحكام السلطانية للماوردي (٢٤ - ٢٥) .

(٦٩) الاحكام السلطانية (٢٤ - ٢٥) .

(٧٠) الاحكام السلطانية للماوردي (٢٥) .

(٧١) الاحكام السلطانية للماوردي (١٢٦) والاحكام السلطانية لأبي يعلى (١٢٤) .

واذا تجاوزنا أقوال الفقهاء الى واقع الدول الاسلامية ، نجد أن المسلمين في مختلف العصور يشركون أهل الذمة في أعمال الدولة ، فقد رأينا كيف أعاد النبي صلى الله عليه وسلم أكيدر بعد مصالحته الى مقره في دومة الجندل ، وبقي يحكمها حتى بعد انتقال النبي صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى . وعمر بن الخطاب رضى الله عنه حين جاءه سبى قيسارية جعل بعضهم في الكتابة وأعمال المسلمين^(٧٢) ، وسليمان بن عبد الملك الخليفة الاموى عهد بالاشراف والنفقة على بنائه مسجد الجماعة ببلدة الرملة الفلسطينية الى كاتب نصرانى يقال له : البطريق ابن النكا^(٧٣) .

ولما فتح المسلمون مصر ، أبقوا العمال البيزنطيين ، وكان من هؤلاء شخص يدعى : ميناس ، كان هرقل قد ولاه أعمال المنطقة الشمالية من مصر . ومن الاشخاص المعروفين : أثناسيوس ، الذى شغل بعض مناصب الحكومة بصر في زمن الامويين ، حتى بلغ مرتبة الرئاسة في دواوين الاسكندرية ، وهكذا كانت عادة الامويين في تعيين النصارى في وظائف الدولة ، وقلما خلا منهم ديوان من دواوينها ، حتى كان لمعاوية بن أبى سفيان كاتب نصرانى اسمه : سرجون . وفي زمن العباسيين ، عين الخليفة أبو جعفر المنصور يهودياً اسمه : موسى ، كان أحد اثنين في جباية الخراج . وعين المأمون أحد وجهاء بورة^(٧٤) اسمه : بكام رئيساً لبلدته واقليمها . وقد تولى الوزارة في زمن العباسيين بعض النصارى أكثر من مرة ، منهم نصر بن هارون سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة الهجرية وعيسى بن نسطورس النصرانى سنة ثمانين وثلاثمائة الهجرية^(٧٥) .

(٧٢) فتوح البلدان (١٩٥) .

(٧٣) فتوح البلدان (١٩٥) .

(٧٤) بورة : مدينة على ساحل بحر مصر قرب دمياط ، انظر معجم البلدان

(٣٠٢/٢) .

(٧٥) أهل الذمة في الاسلام - ا. س . ترتون - ترجمة حسن حبشي (١٦٩)

القاهرة - ١٩٤٩ م .

وقد جاء في كتاب : الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري لآدم
متر : « لم يكن التشريع الاسلامي ما يغلّق دون أهل الذمة أي باب من أبواب
الاعمال ، وكان قدمهم راسخا في الصنائع التي تدر عليهم الارباح الوفرة ،
فكانوا صيارفة وتجاراً وأصحاب ضياع وأطباء » (٧٦) . « أما حياة الذمي
عند أبي حنيفة وابن حنبل ، فانها تكافئ حياة المسلم ، وديته دية المسلم ،
وهي مسألة مهمة جداً من حيث المبدأ . أما عند مالك فدية اليهودي أو
النصراني نصف دية المسلم ، وعند الشافعي ثلثها » (٧٧) . « ولم تكن الحكومة
الاسلامية تتدخل في الشعائر الدينية لأهل الذمة . بل كان يبلغ من بعض
الخلفاء أن يحضر مواعبهم وأعيادهم ويأمر بصيانتهم » (٧٨) . « على أن
الكنيسة الرسمية للدولة الرومانية الشرقية قد ذهبت في معاداتها للمسيحيين
الذين يخالفون رجالها في التفكير أبعد ما ذهب اليه الاسلام بالنسبة
لأهل الذمة ، فلما أعاد الامبراطور ثقفور افتتاح جزء من بلاد الشام في
القرن الرابع الهجري - القرن العاشر الميلادي - كان ما وعد به أهل الشام
وأمنهم به . أن يحييهم من مضايقة كنيسة الدولة . ولكنه رغم هذا الامان
لم يأل جهداً في مضايقة اليعقوبيين ، فاضطروهم مثلاً الى الخروج من أنطاكية
لذلك نجد مؤرخي اليعقوبيين يصفون البطارقة الذين عيّنهم الدولة في
أنطاكية بأنهم أضل من فرعون وأشد كفراً من بختنصر . ولما أعيد احتلال
ملطية أخذ بطريرك اليعاقبة وسبعة من كبار أساقفتهم الى القسطنطينية
وسجنوا هناك ، ووضع الملكانيون أيديهم على الكنيسة الكبرى في ملطية ،
فأما البطريرك فانه مات منقياً على حدود بلغاريا ، وكذلك مات أحد أصحابه
في السجن ، ورجم الثالث أمام قصر الامبراطور ، ورجع ثلاثة منهم عن

(٧٦) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٥٢) - نقلا عن كتاب :
الخراج - قدامة بن جعفر - ليدن - ١٨٨٩ م .
(٧٧) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٥٣) .
(٧٨) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٥٤) .

المذهب اليعقوبي وأعيد تعميدهم ، ولكنهم لم يجدوا السكنة التي يرجونها ، وصاروا موضع السخرية كأنهم شياطين . وأخيرا لم يستطع رهبان الكنيسة السريانية أن يقيموا في مقر بطريقتهم بعد دخول المذهب الملكاني - وبعد أن أعيدت أنطاكية الى المسيحية كما يقول الملكانيون - فاضطروا الى الانتقال الى آمد طلبا لتسامح أكثر في بلاد المسلمين . ولقد منعت الكنيسة الرسمية نصارى ارمينية من استعمال النواقيس^(٧٩) ، وكثيرا ما كان رجال السلطة المسلمون يتدخلون بين الفرق النصرانية لمنعهم من المشاجرات ، حتى عين حاكم أنطاكية في القرن الثالث الهجري رجلا يتقاضى ثلاثين دينارا من النصارى في الشهر . وكان مقره قرب المذبح ، وعمله أن يمنع المتخاصمين من قتل بعضهم بعضا^(٨٠) . « وكان أهل الذمة يعاملون في مستشفيات بغداد معاملة المسلمين » . « ولما كان الشرع الاسلامي خاصا بالمسلمين ، فقد خلت الدولة الاسلامية بين الملل الاخرى وبين محاكمهم الخاصة بهم ، والذي نعلمه من أمر هذه المحاكم ، أنها كانت محاكم كنسية ، وكان رؤساء المحاكم الروحيون ، يقومون مقام كبار القضاة أيضا ، وقد كتبوا كثيرا من كتب القانون . ولم تقتصر أحكامهم على مسائل الزواج ، بل كانت تشمل الى جانب ذلك مسائل الميراث وأكثر المنازعات التي تخص المسيحيين وحدهم مما لا شأن للدولة به^(٨٢) .

ولكثرة اسناد الوظائف العامة الى الذميين في الدولة الاسلامية ، وشيوع هذا الامر ، قال آدم متر أحد مؤرخي الغرب : « من الامور التي

(٧٩) وهكذا فعلت الكنيسة الانكليزية مع الكاثوليك حتى القرن التاسع عشر الميلادي ، ولا تزال اسبانيا وصقلية تفعلان ذلك حتى اليوم مع البرتسانت .

(٨٠) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٥٥) .

(٨١) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٥٧) .

(٨٢) الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري (٥٨) ، وهذه نماذج مما جاء في هذا الكتاب ، فمن اراد التفاصيل فليُنظر (٤٤ - ٧٦) .

نعجب بها من كثرة عدد العمال والمتصرفين غير المسلمين في الدولة الإسلامية» (٨٣)
والدولة العثمانية ، وهي الدولة الإسلامية المتأخرة ، جرت على ماجرت
عليه الدول الإسلامية الأخرى ، وزادت عليه ، فكانت تسند الوظائف المختلفة
إلى رعاياها من غير المسلمين ، وجعلت أكثر سفرائها ووكلائها في بلاد الأجانب
من النصارى (٨٤) .

إن الدمين عوملوا من المسلمين معاملة لا نظير لها ، والادعاء بخلافه
لأساس له من الصحة . والواقع وشهادة المنصفين من الأجانب خير دليل .
وقد نص القرآن الكريم بوضوح ، على طريقة معاملة المسلمين لغير
المسلمين : (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من
دياركم أن تبرئوهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين . أنسا ينهاكم الله
عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم
أن تولوهم ، ومن يتولهم فألئك هم الظالمون) (٨٥) .

واقراً الآية الكريمة ، وهي من أواخر آيات القرآن الكريم نزولاً ،
فهي تحدد أيضاً علاقة المسلمين بغيرهم : (اليوم أحل لكم الطيبات ، وطعام
الذين أوتوا الكتاب حل لكم ، وطعامكم حل لهم ، والمحصنات من المؤمنات
والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن
محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ، ومن يكفر بالإيمان فقد
حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) (٨٦) .

من ذلك ينهم ، أن علاقة المسلمين بغير المسلمين : بر ، وقسط ، وتعاون ،

(٨٣) كتاب الإسلام انطلاق لا جمود - د. مصطفى الرافعي - دار مكتبة
الحياة - بيروت - ص (١٦) . وانظر الحضارة الإسلامية في القرن
الرابع الهجري - (١/٦٧) - آدم ممتز - ترجمة محمد عبد الهادي أبي
ريدة - مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة - ١٣٦٦ هـ .

(٨٤) تفسير المنار (٤/٨٤) .

(٨٥) الآيتان الكريمتان من سورة المتحنة (٦٠ : ٨ - ٩) .

(٨٦) الآية الكريمة من سورة المائدة (٥ : ٥) .

ومصاهرة ، ولا يسكن أن تكون العلاقة بين أصحاب عقيدة بغيرهم الذين على غير عقيدتهم بمثل هذه القوة والرسوخ .

أما عن الجزية ، فمن يقرأ بتدبر وامعان كل ما كتبه ابن القيم الجوزية (٦٩١ هـ - ٧٥١ هـ) في كتابه : أحكام أهل الذمة^(٨٧) ، عن الجزية يكبر سماحة الاسلام في معاملة الذميين . فحين يعرض للاية الكريمة : (حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)^(٨٨) ، يأبى تفسير هذا الصغار بالامتهان والاذلال ، ويصرح بأن هذا كله لا دليل عليه ، ولا هو مقتضى الاية ، ولا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة^(٨٩) ، ثم يؤثر تفسير الصغار بالتزام الذميين جريان أحكام الملة عليهم واعطاء الجزية^(٩٠) .

وينتقل من هذا الى تحريم تكليف الذميين ما لا يقدررون عليه أو تعذيبهم على أداء الجزية أو حبسهم أو ضربهم^(٩١) ، ويصور وجهة النظر الاسلامية أدق التصوير حين يرى أن : « قواعد الشريعة كلها تقتضى ألا تجب الجزية على عاجز لقوله تعالى : (لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها)^(٩٢) ، ولا واجب مع عجز ولا حرام مع ضرورة »^(٩٣) ، فيصرح بأنه لا جزية على شيخ فان ولا زمن ولا أعمى ولا مريض لا يرجى برؤه وان كانوا موسرين^(٩٤) ، وأن الرهبان في الصوامع والديارات ليسوا من أهل القتال ، فلا تجب عليهم

(٨٧) أحكام أهل الذمة - ابن القيم الجوزية - تحقيق وتعليق د. صبحي الصالح - ط ١ - دمشق - ١٣٨١ هـ .

(٨٨) الآية الكريمة من سورة التوبة (٩ : ٢٩) .

(٨٩) انظر مقدمة التحقيق - د. صبحي الصالح - (٧ - ٨) - أحكام أهل الذمة لابن القيم الجوزية - (٢٣) .

(٩٠) أحكام أهل الذمة (٢٤) .

(٩١) أحكام أهل الذمة (٣٤) .

(٩٢) أحكام أهل الذمة (٤٨) ، والآية الكريمة من سورة الطلاق (٦٥ : ٧) .

(٩٣) أحكام أهل الذمة (٤٨) .

(٩٤) أحكام أهل الذمة (٤٩) .

الجزية^(٩٥) ، وأن الفلاحين الدين لا يقاتلون والحراثين لاجزية عليهم ، لانهم يشبهون الشيوخ والرهبان^(٩٦) ، وأن العبد ليس عليه جزية لمسلم كان أو لذمي^(٩٧) ، وأن المسلمين لو حاصروا حصنا فيه نساء ، فبذلن الجزية لتعقدلهن الذمة ، عقدت لهن بغير شيء وحرم استرقاقهن^(٩٨) ، ويستشهد بقصة عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على أبواب الناس فقال : « ما أنصفناك ! أن كنا أخذنا الجزية منك في شبيبتك ثم ضيعناك في كبرك ! » ، ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه^(٩٩) .

تلك لمحات مما ذكره ابن القيم الجوزية في كتابه القيم ، وهي تخالف اتهامات أعداء الاسلام ، فالجزية ليست عرضا ماليا عن دم أو عقيدة ، انما هي لحماية المغلوبين في أموالهم وعقائدهم وأعراضهم وكراماتهم ، وتمكينهم من التمتع بحقوق الرعاية مع المسلمين سواء بسواء يدل على ذلك أن جميع المعاهدات التي تمت بين المسلمين وبين المغلوبين من سكان البلاد المفتوحة ، كانت تنص على هذه الحماية في العقائد والاموال ، وقد جاء في عهد خالد بن الوليد لاهل الحيرة : « وعلى المنعة ، فان لم يمنعمهم ، فلا شيء عليهم حتى يمنعمهم »^(١٠٠) .

وليس ذلك حسب ، بل أعفى الاسلام دافع الجزية من الخدمة العسكرية في الجيش ، والذمي الذي يقبل التطوع في الجيش الاسلامي تسقط عنه الجزية ، وهذا معناه أن الجزية تشابه البدل النقدي للخدمة العسكرية في عصرنا الحاضر : « فلا بد من الجزية ممن يقيم ولا يحارب »^(١٠١) ، فقبل

-
- | | |
|--|-----------------------------|
| (٩٥) أحكام اهل الذمة (٥٠) . | (٩٦) أحكام اهل الذمة (٥١) . |
| (٩٧) أحكام اهل الذمة (٥٥) . | |
| (٩٨) أحكام اهل الذمة (٤٥) . | |
| (٩٩) أحكام اهل الذمة (٣٨) . | |
| (١٠٠) الطبري (٣٦٤/٣) . | |
| (١٠١) الطبري (١٥٦/٤) وانظر ابن الأثير (٢٨/٣) . وانظر التفاصيل في كتابنا : قادة فتح العراق والجزيرة (٥٢٥ - ٥٣٢) . | |

ذلك ، وصار سنة فيمن كان يحارب العدو من المشركين ، وفيمن لم يكن عنده الجزاء ، الا أن يستنفروا فتوضع عنهم جزاء تلك السنة (١٠٢) .

لقد جاء الاسلام داعيا الى السلام ، وان كان أشد ما ييغضه الاستسلام فسلام الاسلام سلام الاقوياء لاسلام الضعفاء . وقد ذكر الله سبحانه وتعالى أن على المسلمين واجب الاخذ بالسلم وهم أقوياء ، اذا مال العدو للسلم ، فقال تعالى : (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم . وان يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) (١٠٣) .

والسبيل لاستقرار السلام ، هو معاهدات الامان ، وعدم الاعتداء . ولكن المعاهدات لاتستمد قوتها من نصوصها ، بل من عزيمة عاقدتها على الوفاء ، ولذلك حث القرآن الكريم على الوفاء ، واعتبر الوفاء بالعهد والميثاق قوة ، والنكث فيه أخذا في أسباب الضعف ، وأن من يوثق عهده بيمين الله ، فقد اتخذ الله كفيلا بوفائه ، فاذا غدر بعهده فقد اتخذ عهد الله للغش وزيف القول . وأشار سبحانه وتعالى في بعض نصوص القرآن الكريم الى أن الوفاء بالعهود هو المقصد الاسمى الذي يتجه اليه المؤمن الحق .

وقد ورد هذا النص الجامع في قوله تعالى : (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ان الله يعلم ما تفعلون . ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون ايمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة إنما ييلوكم الله به وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون . ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء ولتسألن عما كنتم تعملون . ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم . ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا

(١٠٢) الآيتان الكريمتان من سورة الأنفال (٨ : ٦١ - ٦٢) .

انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون (١٠٣) .
 ومعنى قوله تعالى : (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة
 أنكاثا) : أن من ينقض عهده يكون كتلك الحمقاء التى تغزل غزلها وتقويه ،
 ثم تنقضه . وفي هذا اشارة الى أن العهد قوة ، ونكثه ازالة لهذه القوة .
 ومعنى قوله تعالى : (تتخذون أيمانكم دخلا بينكم) ، أن تتخذ العهود
 للغش والخديعة ، وهذا ما ليس يرضاه الله . ومعنى قوله : (أن تكون أمة
 هى أربى من أمة) ، أن تكون أمة أكثر عددا ونماء وسعة فى الارض من
 أمة أخرى ، فان القوة التى تكون من نقض العهود مآلها الزوال . ومعنى
 قوله تعالى : (فتزل قدم بعد ثبوتها) ، أن نقض العهود يؤدى الى ضعف
 القوة ، والنقض فى ذاته زلل للامم .

واذا كان القرآن الكريم يدعو الى تقوية العهود وتنفيذها ، والقضاء
 الأمن بين الناس بها ، فان النبي صلى الله عليه وسلم ، قد حث فى طائفة
 كثيرة من الأحاديث المروية عنه على الوفاء بالعهود عامة ، وعلى الوفاء بالعهود
 التى يعقدها رؤساء الدول فى تنظيم العلاقات الدولية خاصة ، وقد قال عليه
 الصلاة والسلام : «ألا أخبركم بخياركم ؟ خياركم الموفون بعهودهم» ،
 ويقول : «أنا أحق من وفى بعهده» .

وكان ينهى عن الغدر بمقدار حثه على الوفاء ، وكان يعد أعظم الغدر
 غدر الحكام ، فهو يقول : «لا غادر أعظم غدرا من أمير عامة» ، ويقول عليه
 الصلاة والسلام : «ولكل غادر لواء يوم القيامة ، وأكبر لواء أمير عامة» ،
 ولا يقتصر الوفاء فى الاسلام على الأقوياء ، بل يشمل الضعفاء والأقوياء على
 السواء (١٠٤) .

(١٠٣) الآيات الكريمة من سورة النحل (١٦ : ٩١ - ٩٥) .
 (١٠٤) العلاقات الدولية فى الاسلام - الشيخ أبو زهرة - (٤٠ - ٤١) -
 القاهرة - ١٣٨٤ هـ .

ان المعاهدات النبوية ترتكز على ثلاثة مبادئ : الشورى والسلام ،
والوفاء ، ومبدأ الشورى ضمن لها العدل المطلق بين المسلمين والطرف الثاني ،
وضمن لها السداد والتوفيق . والسلام العادل والوفاء المطلق ، ضمن لها
أن يؤثر الطرف الثاني المسلمين على الروم وحلفائهم والفرس وحلفائهم ، ومهد
الطريق للمسلمين للفتح الاسلامي ، لأن أصحاب البلاد المفتوحة كانوا مع
المسلمين على الروم والفرس : مع العدل على الظلم ، ومع السلام على الحرب ،
ومع الوفاء على الغدر .
والله أسأل أن يفيد بهذا البحث ، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم .
والحمد لله كثيراً ، وصلى الله على رسول الله وسلم ، وعلى آله
وأصحابه أجمعين .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

* * *

اهم المصادر والمراجع

ابن الأثير (عزالدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن الأثير
الجزري) :

- ١ - أسد الغابة في معرفة الصحابة - طهران - ١٣٧٧ هـ .
 - ٢ - تجريد أسماء الصحابة - حيدر آباد الدكن (الهند) - ١٣١٥ هـ .
 - ٣ - الكامل في التاريخ - بيروت - ١٣٨٥ هـ .
- ابن الأثير (مجد الدين أبو السعادات المبارك بن أبي الكرم محمد بن محمد بن
الأثير الجزري) :

- ٤ - النهاية في غريب الحديث والأثر - القاهرة - بلا تاريخ .
- ابن تغري بردي (جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي) :
- ٥ - النجوم الزاهرة - القاهرة - ١٣٤٨ هـ .
- ابن تيمية (تقي الدين أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن عبدالله الحارثي
الدمشقي الحنبلي) :

- ٦ - السياسة الشرعية - طبعة مكتبة المثنى - بغداد - بلا تاريخ .
- ابن الجوزي (جمال الدين أبو الفرج بن الجوزي) :
- ٧ - تاريخ عمر بن الخطاب - القاهرة - بلا تاريخ .
 - ٨ - صفة الصفوة - ط١ - حيدر آباد الدكن (الهند) - ١٣٥٥ هـ .
- ابن حبيب (أبو جعفر محمد بن حبيب بن أمية بن عمرو الهاشمي البغدادي) :
- ٩ - المحبر - تحقيق ايلزه ليختن شتيتز - بيروت - ١٣٦١ هـ .
- ابن حجر العسقلاني (شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن
محمد بن علي الكناني العسقلاني) :

- ١٠ - الاصابة في تمييز الصحابة - القاهرة - ١٣٢٥ هـ .
- ١١ - تهذيب التهذيب - حيدرآباد الدكن (الهند) - ١٣٢٧ هـ .

١٢- فتح الباري بشرح البخاري - بولاق القاهرة - ١٣٠١ هـ .
ابن حزم الأندلسي (أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي) :
١٣- أسماء الصحابة الرواة - ملحق بجوامع السيرة - القاهرة -
بلا تاريخ .

١٤- أصحاب الفتيا من الصحابة ومن بعدهم - ملحق بجوامع
السيرة - القاهرة - بلا تاريخ .
١٥- جمهرة أنساب العرب - تحقيق عبدالسلام هارون - القاهرة -
١٣٨٢ هـ .

١٦- جوامع السيرة - تحقيق الدكتور إحسان عباس والدكتور
ناصر الدين الأسد - مراجعة الشيخ أحمد محمد شاكر
- القاهرة - بلا تاريخ .

ابن حنبل (أحمد بن محمد بن حنبل) :
١٧- المسند - ط ١ - بولاق القاهرة - ١٣١٣ هـ .
ابن خلدون (عبدالرحمن بن خلدون المغربي) :
١٨- تاريخ ابن خلدون (العبر وديوان المبتدأ والخبر) - بيروت -
١٩٦٦ م .

ابن سعد (أبو عبدالله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري) :
١٩- الطبقات الكبرى - بيروت - ١٣٧٦ هـ .
ابن عبدالبر (أبو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر) :
٢٠- الاستيعاب في معرفة الأصحاب - تحقيق علي محمد الجاوي
- القاهرة - بلا تاريخ .

ابن العربي (أبو بكر محمد بن عبدالله بن أحمد المعروف بابن العربي) :
٢١- أحكام القرآن - ط ١ - القاهرة - ١٣٣١ هـ .
ابن عساكر (أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبدالله بن الحسين بن
عساكر) :

- ٢٢- تهذيب ابن عساكر - دمشق - ١٣٢٩ هـ .
- ابن العماد (أبو الفلاح عبدالحى بن عماد الحنبلي) :
- ٢٣- شذرات الذهب - القاهرة - ١٣٨٧ هـ .
- ابن القيم الجوزية (شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم الجوزية) :
- ٢٤- اعلام الموقعين عن رب العالمين - القاهرة - ١٩٥٥ م .
- ٢٥- زاد المعاد في هدى خير العباد - القاهرة - ١٣٣٩ هـ .
- ابن كثير (عمادالدين أبو الفدا اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي) :
- ٢٦- البداية والنهاية - بيروت - ١٩٦٦ م .
- ٢٧- تفسير ابن كثير - القاهرة - ١٣٤٧ هـ .
- ابن ماجة (الحافظ أبو عبدالله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني) :
- ٢٨- سنن ابن ماجة - القاهرة - ١٣١٣ هـ .
- ابن منظور (جمال الدين محمد بن مكرم الانصاري) :
- ٢٩- لسان العرب - طبعة بولاق القاهرة - بلا تاريخ .
- ابن هشام (أبو محمد عبدالملك بن هشام بن أيوب الحصري) :
- ٣٠- السيرة النبوية - تحقيق الشيخ محمد محي الدين عبدالحييد - القاهرة - ١٣٥٦ هـ .
- أبو الفدا (عمادالدين اسماعيل بن محمد بن عمر المعروف بأبي الفدا) :
- ٣١- المختصر في أخبار البشر - القاهرة - بلا تاريخ .
- أبو الفرج الأصبهاني (أبو الفرج علي بن الحسن الأصبهاني) :
- ٣٣- حلية الأولياء وطبقات الاصفياء - القاهرة - ١٣٥١ هـ .
- أبو نعيم (أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني) :
- ٣٣- حيلة الأولياء وطبقات الاصفياء - القاهرة - ١٣٥١ هـ .
- أبو يوسف (القاضي أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم صاحب الامام أبي حنيفة) :

- ٣٤- الخراج - القاهرة - ١٣٤٦ هـ
أحمد رضا :
- ٣٥- معجم متن اللغة - بيروت - ١٣٧٨ هـ .
الآلوسي (أبو الثناء شهاب الدين الآلوسي) :
- ٣٦- روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني - القاهرة
- ١٣٤٥ هـ .
- البخاري (الامام محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة البخاري الجعفي):
٣٧- صحيح البخاري - القاهرة - ١٣٧٦ هـ .
البغوي (الامام البغوي المفسر) :
- ٣٨- تفسير البغوي - القاهرة - ١٣٤٧ هـ .
البلاذري (أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري) :
- ٣٩- أنساب الأشراف - الجزء الأول - تحقيق الدكتور محمد حسيد
الله - القاهرة - ١٩٥٩ م .
- ٤٠- فتوح البلدان - تحقيق عبدالله أنيس الطباع وعمر أنيس الطباع
- بيروت - ١٣٧٧ هـ .
بينز (نورمان بينز) :
- ٤١- الامبراطورية البيزنطية - تعريب الدكتور حسين مؤنس ومحمد
يوسف زايد - القاهرة - بلا تاريخ .
- البيضاوي (القاضي أبو سعيد عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي)
٤٢- تفسير البيضاوي - القاهرة - ١٣٥٥ هـ . وحاشية الشهاب
المسماة عناية القاضي وكفاية الرازي على تفسير البيضاوي ، وحاشية زاده
على تفسير البيضاوي - طبعة دار الطباعة الباهرة - ١٣٦٣ هـ .
- البيهقي (أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي) :
٤٣- السنن الكبرى - حيدر آباد الدكن (الهند) - ١٣٤٤ هـ
الترمذي (أبو عبدالله محمد بن عيسى بن سورة الترمذي) :

- ٤٤- صحيح الترمذي - القاهرة - ١٢٩٢ هـ .
- الجصاص (أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص) :
- ٤٥- أحكام القرآن - القاهرة - ١٣٤٧ هـ .
- الحكيم (سعيد عبد المنعم الحكيم المحامي) :
- ٤٦- الرقابة على أعمال الإدارة في الشريعة الإسلامية - والنظم المعاصرة - القاهرة - ١٩٧٦ م .
- الخضري (محمد الخضري) :
- ٤٧- تاريخ الأمم الإسلامية - القاهرة - ١٩٦٩ م .
- ٤٨- تاريخ التشريع الإسلامي - ط ٦ - القاهرة - بلا تاريخ .
- خطاب (محمود شيت خطاب) :
- ٤٩- الرسول القائد - ط ٥ - بيروت - ١٣٩٤ هـ .
- ٥٠- سفراء النبي صلى الله عليه وسلم - مخطوط .
- ٥١- قادة النبي صلى الله عليه وسلم - مخطوط .
- الخطيب البغدادي (أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي) :
- ٥٢- تاريخ بغداد - القاهرة - ١٣٤٩ هـ .
- الخطيب (محمد بن أحمد الشربيني الخطيب) .
- ٥٣- مغنى المحتاج شرح المنهاج - القاهرة - ١٣٥٢ هـ .
- خليفة بن خياط :
- ٥٤- تاريخ خليفة بن خياط - تحقيق الدكتور أكرم ضياء العمري -
- النجف - ١٣٨٦ هـ .
- الدوري (قحطان عبد الرحمن الدوري) :
- ٥٥- الشورى بين النظرية والتطبيق - بغداد - ١٩٧٤ م .
- الذهبي (الحافظ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز التركماني الذهبي) :

- ٥٦- تاريخ الاسلام - القاهرة - ١٣٦٧ هـ .
- ٥٧- تلخيص المستدرک - الرياض - مطبوع مع كتاب المستدرک للزطمی - بلا تاريخ .
- ٥٨- دول الاسلام - حيدر آباد الدکن (الهند) - ١٣٦٤ هـ .
- ٥٩- العبر في خبر من غير - الكويت - ١٩٦٠ م .
- الرازی (محمد بن ضياء الدين عمر الرازی) :
- ٦٠- مفاتيح الغيب المشهور بالتفسير الكبير - ط ١ - القاهرة - ١٣٠٨ هـ .
- الزاوی (طاهر أحمد الزاوی) :
- ٦١- ترتيب القاموس المحيط - القاهرة - ١٩٥٩ م .
- الزبيدي (محب الدين أبو الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي) :
- ٦٢- تاج العروس في جواهر القاموس - القاهرة - ١٣٠٦ هـ - ١٣٠٧ هـ .
- الزبيري (أبو عبدالله مصعب بن عبدالله بن مصعب الزبيري) :
- ٦٣- نسب قریش - تعليق ١٠ ليفي بروفنسال - القاهرة - ١٩٥١ م - ١٩٥٣ م .
- الزمخشري (أبو القاسم جارالله محمود بن عمر الزمخشري) :
- ٦٤- الكشف في حقائق التنزيل - ط ٢ - القاهرة - مطبعة بولاق - ١٣١٨ هـ .
- ٦٥- أساس البلاغة - القاهرة - ١٩٦٠ م .
- السرخسي (شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد السرخسي) :
- ٦٦- شرح السير الكبير - حيدر آباد الدکن - ١٣٣٥ هـ .
- ٦٧- المبسوط - القاهرة - بلا تاريخ .
- السيوطي (جلال الدين السيوطي) :

- ٦٨- الجامع الصغير من حديث البشير النذير - ط ١ - القاهرة -
١٣٥٣ هـ .
- ٦٩- تاريخ الخلفاء - ط ٤ - القاهرة - بلا تاريخ .
- الطبرسى (السعيد أبو الفضل بن الحسن الطبرسى) :
٧٠- مجمع البيان لعلوم القرآن - القاهرة - ١٩٥٨ م .
- الطبرى (أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبرى) :
٧١- تاريخ الرسل والملوك - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم -
القاهرة - ١٩٦٤ م .
- ٧٢- تفسير الطبرى (جامع البيان في تفسير القرآن) - ط ٢ -
القاهرة - ١٩٥٤ م .
- العجلونى (اسماعيل بن محمد العجلونى الجراحى) :
٧٣- كشف الخفاء ومزيل الالباس - القاهرة - ١٣٥١ هـ .
- العجيلى (سليمان عمر العجيلى الشافعى الشهير بالجميل) :
٧٤- الفتوحات الالهية لتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية -
القاهرة - بلا تاريخ .
- الغزالى (أبو حامد محمد الغزالى) :
٧٥- المستقصى من علم الاصول - تحقيق بدوى طبانة - القاهرة -
١٩٥٧ م .
- ٧٦- احياء علوم الدين - بولاق القاهرة - ١٢٨٩ هـ .
- الفيروز آبادى (مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادى) :
٧٧- القاموس المحيط - بولاق القاهرة - ١٣٠٦ هـ .
- القرطبي (أبو عبدالله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي) :
٧٨- الجامع لاحكام القرآن - القاهرة - ١٩٣٦ م .
- القزوينى (زكرياء بن محمد بن محمود القزوينى) :
٧٩- آثار البلاد وأخبار العباد - بيروت - ١٣٨٠ هـ .

- القلقشندي (أبو العباس أحمد بن علي القلقشندي) :
- ٨٠ - مآثر الانافة في معالم الخلافة - الكويت - ١٩٦٤ م .
- ٨١ - نهاية الارب في معرفة أنساب العرب - تحقيق ابراهيم
الايارى - القاهرة - ١٩٥٩ م .
- الماوردي (أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي الماوردي) :
- ٨٢ الاحكام السلطانية - ط ٢ - القاهرة - ١٩٦٦ م .
- ٨٣ - أدب الدنيا والدين - القاهرة - ١٩٤٠ م .
- مجمع اللغة العربية بالقاهرة :
- ٨٤ - المعجم الوسيط - ط ٢ - القاهرة - ١٣٩٢ هـ .
- المحب الطبري (محب الدين أبو العباس أحمد بن عبدالله بن محمد بن أبي
بكر بن ابراهيم الطبري الشهير بالمحب الطبري) :
- ٨٥ - الرياض النضرة في مناقب العشرة - ط ٢ - القاهرة -
١٩٥٣ م .
- محمد بن الحسن الشيباني :
- ٨٦ - السير الكبير - حيدر آباد الدكن (الهند) - ١٣٣٥ هـ .
- محمد رشيد رضا :
- ٨٧ - تفسير المنار - القاهرة - ١٣٢٥ هـ .
- محمد ضياء الدين الريس :
- ٨٨ - النظريات السياسية الاسلامية - ط ١ - القاهرة - ١٩٥٢ م .
- محمد يوسف موسى :
- ٨٩ - نظام الحكم في الاسلام - القاهرة - ١٩٦٢ م .
- مسلم (الامام مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري) :
- ٩٠ - الجامع الصحيح - بولاق القاهرة - بلا تاريخ .
- النسائي (الامام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن بحر النسائي) :

- ٩١- سنن النسائي - القاهرة - ١٣١٢ هـ .
 النووي (أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي) :
 ٩٢- تهذيب الاسماء واللغات - القاهرة - بلا تاريخ .
 ونسك (أ . ي . ونسك) :
 ٩٣- المعجم المفهرس لالفاظ الحديث النبوي - بالمشاركة - ليدن -
 ١٩٥٥ م .
 ياقوت الحموي (شهاب الدين أبو عبدالله ياقوت الحموي) :
 ٩٤- معجم البلدان - القاهرة - ١٣٢٣ هـ .

* * *

الاعلام

(ا)

آدم متر ١٤٨ ، ١٤٩
ابن القيم الجوزية ١٥١ ، ١٥٢
ابن النكا (البطريق) ١٤٧
ابو بصير ١٢٨ - ١٤٠
ابو بكر الصديق ٥ ، ١٧ ، ٢٢ ، ٢٧ -
٢٩ ، ٣٧ ، ٤٤ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٩ ،
٦٢ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ١٠٣ -
١٠٥ ، ١١٢ - ١١٤ ، ١١٦ ، ١١٨ -
١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٤٢
ابو جعفر المنصور ١٤٧
ابو جندل = سهيل بن عمرو
ابو حنيفة ١٤٨
ابو سعيد الخدري ٣٣
ابو سفيان ٤٤ ، ٤٧
ابو محجن الثقفي ٧٥
ابو هريرة ١١ ، ٥٤ ، ١١٥
ابي ٩٤
اثناسيوس ١٤٧
احمد بن حنبل ١٧ ، ١٤٨
اسيد بن حضير ٣٨ ، ٤٥ ، ٥٤
الاقرع بن حابس ٧١
اكيدر ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٥ ، ١٤٣ ، ١٤٧
انيس بن قتادة ٣٧
اياس بن اوس ٣٥

(ب)

بختنصر ١٤٨
بديل بن ورقاء ٥٥ ، ١٣٥
بريدة بن الحصيب ١٤١ ، ١٤٢
بشر ١٣٥
البيضاوي (المفسر) ٨ ، ٤٠

(ج)

جهيم بن الصلت ٩٢
(ح)
الحارث بن ابي شمر ٦٩
الحارث بن عوف ٦٩
الحباب بن المنذر ٢٦ ، ٦٤ - ٦٧ ،
٧٤ ، ٧٦ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١١٤ ،
١١٦ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٨
حذيفة بن اليمان ١٢٩
حرملة ٩٤
حريث بن زيد ٩٤
حسان بن الوليد ٩٠ ، ١٥٢
الحسن البصري ٨ ، ١٦
حمزة بن عبد المطلب ٣٤
حيي ٤٩

(خ)

خالد بن الوليد : ٥٣-٥٥ ، ٦٠ ، ٨٩ ،
٩٠ ، ١٠٤

(د)

الرازي (المفسر) ١٦

(ذ)

زهير بن صرد ٦٩

(س)

سرجون ١٤٧
سعد بن عباد ٤٩ ، ١٠٤ ، ١١٣ ،

على بن أبي طالب ١٢ ، ٥٢ ، ٦٢ ، ١٣٦ ، ١٤٤

عيسى بن نسطورس ١٤٧

عينة بن حصن ٤٥ ، ٧٢ ، ١٠٤

(ف)

فرعون ١٤٨

(م)

المأمون (الخليفة) ١٤٧

مالك بن أنس (الامام) ١٤٨

مالك بن سنان ٣٣

محمد بن عبدالله (صلى الله عليه

وسلم) ٨ ، ١٠ ، ١٢ ، ١٦ ، ١٩

٢١ ، ٢٢ ، ٢٥ ، ٢٧ ، ٢٩

٣٠ ، ٣٢ - ٦١ وغيرها من

الصفات التي لا تكاد تخلو

واحدة من ذكره .

محمد بن سلمة ٦٥

المزني ٤٤

مسلم ١٧

المسيح بن مريم (عليه السلام) ٩٤

معاذ ٩٠

معاوية بن أبي سفيان ١٤٧

المقداد بن عمرو ٢٢ ، ٥٤

موسى (عليه السلام) ٢٢

موسى ١٤٧

ميناس ١٤٧

(ن)

نصر بن هارون ١٤٧

النعمان بن مالك ٣٥

النعمان بن منذر ٦٩

نقفور ١٤٨

نوفل بن معاوية ٨٠ - ٨٣ ، ١٠٦

١١٤ ، ١١٦ ، ١٢١

١١٦ ، ١١٩ ، ١٢٨

سعد بن معاذ ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٣٨

٤٥ ، ٤٩ ، ٥١ ، ١٠٣ ، ١٠٤

١١٣ ، ١١٤ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١١٩

١٢٨

سفيان بن عينة ١٦

سلمان الفارسي ٤٧ ، ٤٨ ، ٧٦ ، ٨٠

١٠٤ ، ١٠٦ ، ١١٤ - ١١٦ ، ١١٩

سليمان بن عبد الملك ١٤٧

١٢١ ، ١٢٨

سهيل بن عمرو (ابو جندل) ٥٦ ، ٥٧

٩١ ، ١٣٧ ، ١٣٨

(ش)

الشافعي (الامام) ١٤٨

(ص)

صفوان بن امية ٤٤ ، ٤٥

(ع)

عائشة ١١٣

العامري ١٣٩

عباد بن بشر ٥٢ ، ٦٠

عباس بن مرداس ٧٢

عبدالله بن أبي بن سلول ٣٢

عبدالله بن عمرو بن عوف ٢٣

عثمان بن عفان ٥٦ ، ٦٣ ، ٨٤

عكرمة ١٣٥

علقمة بن علاثة ١٣٥

عمر بن الخطاب ١٢ ، ٢٢ ، ٢٨ -

١٤٧ ، ١٥٢

٣٠ ، ٣٧ ، ٤٤ ، ٥٩ ، ٦٢ ، ٨٠

٨٢ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ١٠٣ ، ١٠٤

١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١٢ - ١١٤ ، ١١٦

١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٣٧

عمرو بن امية ٧٤ ، ٧٥

(هـ)

هرقل ٨٤ - ٨٧ ، ١٤٧

(و)

الواقدي ٩١

(ي)

يحنة بن رؤبة ٩٢ - ٩٤

القبائل والملل والنحل

الاحزاب ٤٩ ، ٥١

اسد ٤٧

اسرائيل ٢٢

اسلم ٤٥ ، ١٣١ ، ١٤١ ، ١٤٢

الامويين ١٤٧

الانباط ٨٥ ، ٨٧

الانصار ٢٥ ، ٣٣ ، ٤٥ ، ٧١ ، ٨٤ ،

١٠٢ ، ١٠٨ ، ١١٣ ، ١٤٦

اوس ١١٣ ، ١٣٣

(ت)

تيم ٧١

(ث)

ثقيف ٧٦ ، ٨٠

(ج)

جدام ٨٤

جشم ١٣٣

جنية ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٤٣

(ح)

الحارث ١٣٣

(خ)

خزاعة ٤٧ ، ٥٨ ، ١٣١ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ،

١٤٦

خزرج ١١٣ ، ١٣٣

(ر)

الروم ٨٤ - ٨٧ ، ٩٨ - ١٠٠ ، ١٠٦ ،

١٠٩ ، ١٠٧

(س)

ساعدة ١٣٣

سالم ٣٥

سروات ٩٣

سعد بن بكر ٦٩

سلمة ٤٣

سليم ٤٧ ، ٧٢

(ض)

ضمرة ١٣١ ، ١٣٤

(ع)

عامر ١٣٩

عاملة ٨٤

عباسيون ١٤٧

عبدالاشهل ٤٣ ، ٤٥

عبدالقيس ٤٥

عبدالمطلب ٧١ ، ١٠٥ ، ١٠٩

العثمانية ١٥٠

عمرو ١٣٥

عوف ١٣٣

(غ)

الفساسنة ٩٨ ، ١٠٠

غسان ٨٤

غطفان ٤٧ ، ٤٩ ، ١٠٤ ، ١١٣ ، ١١٩

(ف)

فارس ٤٨ ، ٨٧

فزارة ٧٢

المهاجرون ٢٥ ، ٣٣ ، ٤٥ ، ٧١ ،
١٤٢ ، ١٠٨

(ن)

النبيت ١٣٣
النجار ١٣٣
النصارى ١٤٣ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ،
النضير ٦٣

(هـ)

هوازن ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٣ ، ٨٠ ، ٨٢ ،
١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٠٨ ، ١٢٠

(ي)

يعقوبيون ١٤٨ ، ١٤٩ ،
يهود ١١٤ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤٣

(ق)

قریش ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٥٥ ،
٥٦ ، ٥٨ - ٦١ ، ١٠٤ ، ١٠٨ ،
١١٣ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٤٠ ، ١٤٦ ،
قريضة ٤٩ ، ٦٤ ، ١٠٦

(ك)

كندة ٨٩

(ل)

لخم ٨٤

(م)

المصطلق ١٠٧
مقنا ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٤٣ ،
ملكانيون ١٤٨ ، ١٤٩

الاماكن

٣٦ ، ٥٤ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٦ ،
١٠٨ ، ١١٢ - ١١٥ ، ١٤٥

بعاث ٤٧
بلدح ٥٣ ، ٥٥
بلغاريا : ١٤٨
اللقاء ٨٦
بورة ١٤٧
بيت المقدس ٨٧

(ت)

تبوك ٨٣ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٩ ، ١٤٣ ،
تهامة ١٣٥
تيماء ٩١ ، ٩٨ - ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ،
١٠٩ ، ١١٤ ، ١٣٢ ، ١٤٣

(ا)

آمد ١٤٩
أحد ١٨ ، ٣٠ ، ٣٧ ، ٤٨ ، ١٠١ ،
١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ،
١١١ ، ١١٣ - ١١٦ ، ١١٨ ،
أذرح ٩٢ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠ ،
أرمينية ١٤٩
أسكندرية ١٤٧
انطاكية ١٤٨ ، ١٤٩
أطة ٩١ - ٩٣ ، ٩٨ ، ١٤٣

(ب)

بحر القلزم ١٠٠
بدر ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٨ - ٣٠ ،

(ث)

ثنية الوداع ٤٧

(ج)

جرباء ٩٢ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٤٣

الجرف ٤٧

جزيرة العرب ١٠

الجمرانة ٦٧ ، ١٠٥ ، ١٢٠

(ح)

الحديبية ٥١ ، ٥٥ - ٦١ ، ٨٨ ، ١٠٤

١٠٥ ، ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٩

١٢٠ ، ١٣٢ ، ١٣٤ ، ١٣٦ - ١٣٨

١٤٠

الحر ٦٥

حمراء الاسد ٤٥ ، ٤٦ ، ١٠٤ ، ١٠٧

١١٩ ، ١١٣

حمص ٨٦

حنين ١٠٢ ، ١٠٥ ، ١٠٧ ، ١٢٠

الحيرة ١٥٢

(خ)

الخنق ٤٦ ، ٤٨ ، ٥١ ، ١٠١ ، ١٠٤

١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٩

خير ٦٣ ، ٦٦ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١١٤

١٢٠

(د)

دومة الجندل ٨٩ - ٩١ ، ٩٨ ، ١٠٠

١٤٣ ، ١٤٧

(ذ)

ذو الحليفة ٥ ، ١٤٦

(ر)

الرجيع ٦٦
الرمث

(س)

سلع ٤٨

(ش)

الشام ٨٦ ، ٨٧ ، ٩٢ ، ٩٩ ، ١٠٧ ، ١٤٨

(ط)

الطائف ٦٧ ، ٧٣ - ٧٦ ، ٨٠ - ٨٣

١٠٥ - ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٤ ، ١١٥

(ع)

العريش ٢٧ ، ٣٠ ، ١١٤

عسفان ٥٣ ، ٦٠ ، ١٠٤ ، ١١٢

١١٩

العقبة ١٠٨

عكاظ ٤٦

العيص ١٤٠

(غ)

غدير الاشطاط ١٤١

(ق)

قسطنطينية ١٤٨

القليب ٢٧

قيسارية ١٤٧

(م)

المدينة المنورة ٢٥ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٠

٤٦ - ٤٩ ، ٥١ ، ٥٩ ، ٦٠

٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ١٠٤

١٠٦ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٣

١٤٦ ، ١٣٩	١٣٣ ، ١٣١ ، ١٢٢ ، ١١٩
ملطية ١٤٨	١٤٢ - ١٣٩
ملل ٤٣	المسجد الحرام ٥٣ ، ١١١
(ي)	مصر ١٤٧
	المطيون ١٣٥
يثرب ٣٥	مكة المكرمة ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٥ ، ٥٦
اليرموك ٨٦ ، ٨٧	٥٨ - ٦١ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٧٣
اليمن ٩٢	٨ ، ٨٤ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٧

ملاحظة : لا يضم الفهرس ماورد في الهوامش من اعلام وقبائل واماكن .
ولا يضم الفهرس تفاصيل الاسم (الكنية وسلسلة النسب) لورودها في
موضعها واسقطنا في الترتيب الالف واللام ، واسقطنا في القبائل
كلمة (بنى) ...

فهرس الخرائط والمصورات

ص	
١٣	الممالك العربية عند ظهور الاسلام .
١٤	انتشار الاسلام في عهد النبي صلى الله عليه وسلم .
٣١	خارطة الطرق بين مكة والمدينة .
٦٨	خارطة بعض مواضع الغزوات .
٧٧	صورة آلة المنجنيق .
٧٨	صورة آلة المنجنيق .
٧٩	صورة آلة الدبابة .

فهرس تفصيلي للمحتويات

الشورى العسكرية في الاسلام :

الشورى في اللغة ص ٣ ، الشورى في الاصطلاح ٤ ، ما يستخلص من تعاريف ثلاثة ٥ ، الشورى العسكرية ص ٦ ، مشروعية الشورى وأهميتها ص ٧ ، ١ - القرآن الكريم وما يستدل من آية ص ٧ ب - السنة النبوية ١٠ - أهمية الشورى ١٥ ، المقصود تحقيق الشورى لا الالتزام بشكلها ص ١٧ ، هل يتحتم على الرسول الاخذ بالشورى ؟ رأي من يقول بعدم الوجوب ص ١٨ ، رأي آخر يقول بالوجوب فيما لم يرد فيه وحي ص ١٩ ، ترجيح الرأي الاخير ، الشورى في الامور الدنيوية والدينية ٢٠ . تطبيقات الشورى العسكرية في عهد الرسالة ٢٢ - ١٠٠

١ - في غزوة بدر الكبرى ٢٢ - ٣٠ في مسير الاقتراب ، رأي أبي بكر وعمر والمقدار (رضي الله عنهم) ٢٢ - رأي الانصار (سعد بن معاذ) ٢٣ - ٢٤ ، ب - قبيل نشوب القتال ٢٥ ، رأي الحباب في منزل المسلمين ٢٦ ، رأي سعد في بناء العريش ٢٧ ، ج - بعد المعركة ، رأي ابي بكر وعمر في الاسرى ٢٨ و - مالميس في المصادر ٢٩ .

٢ - في غزوة أحد ٣٠ - ٤٣ رأي عبدالله بن أبي ٣٢ ، رأي فتيان احدث ، ورجال من المهاجرين والانصار ومالك بن سنان ٣٣ ، رأي حمزة ابن عبدالمطلب ٣٤ ، والنعمان بن مالك واياس بن أوس ٣٥ ، وخيشمة ٣٦ وأنيس بن قتادة ٣٧ ، قول سعد وأسيد ٣٨ ، قرار الرسول عليه الصلاة والسلام بالخروج ، نزول ستين آية في أحد ومعنى بعضها ٢٩ ، تفسير البيضاوي لها ٤٠ ، قدسية الشورى الاسلامية ٤١ ، عدم نقض العزيمة ٤٢

٣ - في غزوة حراء الاسد ٤٣ - ٤٦ ، ما سمعه عبدالله المزني من كلام أبي سفيان ٤٣ ، رأي أبي بكر وعمر بطلب العدو ، ابلاغ سعد ورؤساء الاوس والخزرج أمر الرسول (صلى الله عليه وسلم) ٤٥ .

٤ - في غزوة الخندق ٤٦ - ٥١ ، التشاور في أمر البقاء والخروج
٤٧ ، رأي سلمان بالخندق ٤٨ ، رأي سعد بن معاذ وابن عباد في دفع ثلث
ثمار المدينة لبني غطفان ٥٠ .

٥ - في غزوة الحديبية ٥٢ - ٦٣ ، التشاور في دخول مكة ٥٣ ، رأي
المقداد وأسيد ٥٤ أخذ المسلمين رجلا ارسلتهم قريش ٥٦ ، تبادل الاسرى
وبداء المفاوضات ٥٧ ، صيغة المعاهدة ٥٨ ، مراحل الشورى ثلاثة ، قبل
الانطلاق باستصحاب سلاح الراكب ٥٩ ، بعد وصولهم عسفان بالمضي وقتال
من يصدهم عن البيت ٦٠ ، مرحلة المفاوضات ٦٢ .

٦ - الشورى في خيبر ٦٣ - ٦٧ ، رأي الحباب بن المنذر في منزل
المعسكر ٦٤ ، تحول المعسكر الى الرجيع ورأي الحباب في قطع النخيل ،
ورأي أبي بكر المخالف ٦٦ .

٧ - الشورى في غزوة حنين ٦٧ - ٧٣ ، طلب وفد هوازن ٦٩ ، رد
ما للرسول ولبني عبدالمطلب لهم ٧١ ، رأي المهاجرين والانصار والاقرع
وعيينة وابن مرداس ٧٢ ، استشارة غير مباشرة تدعو للاعجاب ٧٣ .

غزوة الطائف ٧٣ - ٨٣ ، رأي الحباب في موقع معسكرهم وتحولهم
قرب مسجد الطائف ٧٤ رأي سلمان الفارسي باستخدام المنجنيق ٧٣ - ٨٣ ،
استشارة نوفل الديلي بعد طول الحصار ٨٠ ، انسحاب المسلمين وتحليل
الموقف ٨١ .

٨ - الشورى في غزوة تبوك ٨٣ - ٩٧ ، رأي عمر في عدم التقدم
شمال تبوك ٨٥ ، آثار هذه الغزوة ٨٦ ، رأي عمر في نحر الركائب لاكلها
٨٨ ، دومة الجندل ٨٩ ، كتاب الامان لأكيدر ٩٠ ، كتاب الامان لملك أيلة
٩٢ ، كتابه يدعوهم للاسلام والجزية ٩٣ ، كتابه لاهل اذرح ٩٥ ، كتابه لاهل
جربا واذرح ٩٦ ، الانتصار المعنوي في تبوك ومعاهدات الصلح ٩٨ .

الخاتمة ١٠١

في الشورى العسكرية ١٠١ - ١٣١ ، ايجاز مذكره القدماء
والمحدثون ١٠١ ، غناء كتب السيرة والمصادر التاريخية ١٠٢ ، ظروف
استشاراته (صل الله عليه وسلم) في معاركه الست ١٠٣ - ١٠٧ ، الدروس
١٠٩ - ١١٠ - التمسك بالشورى وعدم تجاوز المخطئين ص ١١١ ، مشاورة
الافراد الصديق والفاروق ، وابن معاذ وابن عبادة ١١٢ - ادخار المستشارين
المخلصين ، من ذوى الاختصاص ١١٣ ، الاكثار من الاستشارة ، وشيوع
الشورى بين الصحابة وتشجيعهم على ابداء الرأي ، والاخذ بالايسر من
الرأين ١١٥ ، استشارة بعض المسلمين في اختصاصهم ، عدم التراجع بعد
القرار ١١٦ ، جدول بالشورى النبوية في المجال العسكري ١١٨ - ١٢٢ ،
فكرة عن الشورى العسكرية الحديثة ١٢٣ ، رئاسة اركان الجيش قمة
الشورى ١٢٥ ، مستشارو رئيس الدولة ١٢٧ ، فروق بين مستشاري
الرسول (صلى الله عليه وسلم) والمحدثين ١٢٩ ، مزايا ستة للشورى
النبوية ١٣٠ .

في المعاهدات النبوية ١٣١ - ١٥٥ :

الشورى في المعاهدات ١٣٢ ، معاهدة يهود المدينة ١٣٣ ، معاهدة بني
ضمرة وخزاعة ١٣٤ ، معاهدة صلح الحديبية ١٣٧ ، أبو جندل وأبو بصير
١٣٨ ، معاهدة بني اسلم ١٤١ ، معاهدة اكيدر وايلة وتيماء ١٤٣ ،
وظائف الذمين ١٤٥ ، واقع الدولة الاسلامية ١٤٧ ، الدولة العثمانية ١٥٠ ،
الجزية وسببها ١٥١ ، الوفاء بالمعاهدات لاستقرار السلام ١٥٣ ، الشورى
والسلام والوفاء ركائز المعاهدات النبوية ١٥٥ .

أهم المصادر والمراجع ١٥٦ - ١٦٤

فهرس الاعلام ١٦٥

فهرس القبائل ١٦٧

فهرس الاماكن ١٦٨

فهرس الخرائط والمصورات ١٧٠

فهرس تفصيلي للمحتويات ١٧١ .

* * *

رقم الايداع في دار الكتب والوثائق ببغداد ١٨٦٨ لسنة ١٩٩٠

ثمن النسخة ثلاثة دنانير